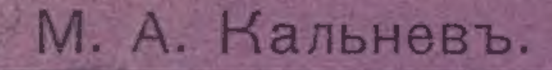
И 85/92

9/85
92

М. А. Кальневъ.



СБОРНИКЪ

12-ти главнѣйшихъ противосектантскихъ бесѣдъ

Цѣна 60 коп.

ОДЕССА. 403
«Славянская» типографія Е. Хрисогелосъ, улица Кондратенко, № 8.
1911.

ПРОТИВОСЕКТАНТСКІЯ ИЗДАНІЯ
М. А. Кальнева.

Брошюры для кружковъ ревнителей православія:

№ 1. «О св. Преданіи». Ц. 4 к.
№ 2. «О св. Церкви Христовой». Ц. 8 к.
№ 3. «Объ истинномъ священствѣ въ Церкви Христовой». Ц. 8 к.
№ 4. «О спасающей благодати Божіей». Ц. 5 к.
№ 5. «О св. Крещеніи». Ц. 5 к.
№ 6. «О св. Муропомазаніи». Ц. 5 к.
№ 7. «О св. Причащеніи». Ц. 8 к.
№ 8. «О св. Покаяніи». Ц. 8 к.
№ 9. «О св. Елеосвященіи». Ц. 4 к.
№ 10. «О святости храмовъ Божіихъ». Ц. 5 к.
№ 11. «Объ иконопочитаніи». Ц. 8 к.
№ 12. «Объ отмѣнѣ субботы». Ц. 8 к.

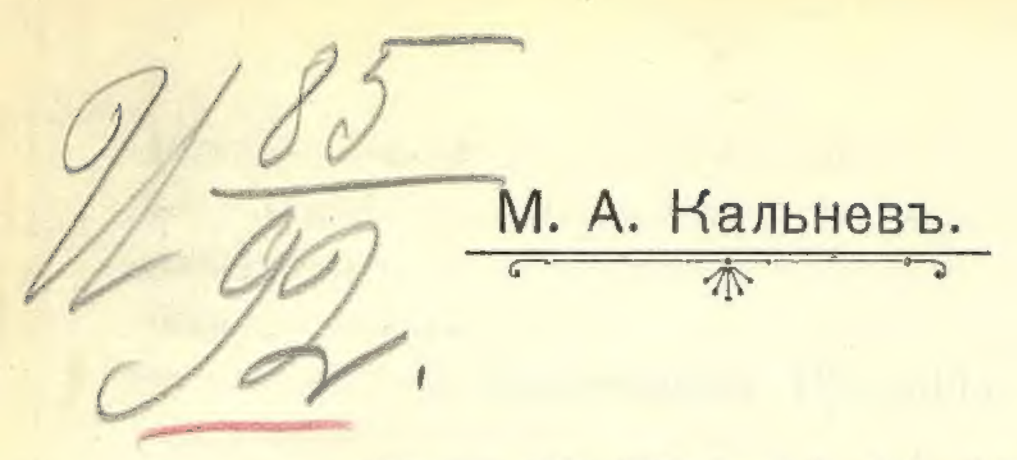
Эти же брошюры въ сокращенномъ видѣ для приходовъ, незараженныхъ сектантами (безъ изложенія полемики съ ними) и для школьниковъ:
№ 1—2 к., № 2—4 к., № 3—4 к., № 4—3 к., № 5—3 к., № 6—3 к., № 7—4 к., № 8—4 к., № 9—2 к., № 10—3 к., № 11—4 к., № 12—4 к.

№ 13. «О состояніи мертвыхъ» (противъ адвентистовъ) Ц. 2 к.
№ 14. «Когда будетъ второе пришествіе Христа» (противъ адвент.) Ц. 2 к.
№ 15. «Новохлысты Кубанской области» (2-е изд.). Ц. 8 к.
№ 16. «На радѣнія у хлыстовъ» (съ картинами радѣній). Ц. 15 к.
№ 17. «Какъ опознавать хлыстовъ и скопцовъ (2-е изд.). Ц. 30 к.
№ 18. Судебное дѣло Гуриной и другихъ Николаевскихъ скопцовъ. Ц. 40 к.
№ 19. «Нѣмцы и штундобаптизмъ» (2-е изд.). Ц. 40 к.
№ 20. «Исторія сектантскихъ молитвенныхъ пѣснопѣній и разборъ ихъ содержанія» (2-е изд.). Ц. 30 к.
№ 21. «Поучительные примѣры вразумленія сектантовъ». Ц. 2 к.
№ 22. «Что дѣлать? Современныя задачи православной миссіи». Ц. 5 к.
№ 23. «О молитвѣ за умершихъ инославныхъ христіанъ, еретиковъ и сектантовъ» (2-е изд.). Ц. 15 к.
№ 24. «Пьянство». Ц. 1 к.
№ 25. «**Сборникъ** 12-ти главнѣйшихъ противосектантскихъ бесѣдъ». Ц. 60 к.
№ 26. «**Русскіе сектанты,** ихъ ученіе, культъ и способы пропаганды». Братскій трудъ членовъ IV Всероссійскаго Миссіонерскаго Съѣзда (съ портретами сектантовъ и картинами сектантскихъ радѣній). Ц. 2 руб.

Цѣны брошюрамъ безъ пересылки.

Высылаются книги и брошюры за наличныя и наложеннымъ платежемъ. При выпискѣ брошюръ не менѣе, какъ на 10 р.—скидка 20%.

Адресъ: гор. ОДЕССА, домъ Петропавловской церкви.


2/85
92

М. А. Кальневъ.

СБОРНИКЪ
12-ти главнѣйшихъ
ПРОТИВОСЕКТАНТСКИХЪ
БЕСѢДЪ.

Цѣна 60 коп.

1449
П-

ОДЕССА. 403
«Славянская» типографія Е. Хрисогелосъ. улица Кондратенко, № 8.
1911.

О Священномъ Преданіи.

Братія, стойте и *держите Преданія*, которымъ вы научены или *словомъ*, или *посланіемъ* нашимъ (2 Өес. 2; 15).

Священнымъ Преданіемъ называется ученіе Господа нашего Іисуса Христа и Его Апостоловъ, записанное не самими св. Апостолами, а уже ихъ учениками или ихъ преемниками, и неповрежденно сохраняемое Церковію наряду съ Св. Писаніемъ.

Въ Св. Писаніи многое изъ жизни и ученія Іисуса Христа не записано св. Апостолами, а передано устно, напримѣръ, сказано, что нужно совершать св. Причащеніе, св. Крещеніе и прочія таинства, а какъ ихъ совершать, объ этомъ въ Писаніи не говорится ни слова; сказано, что нужно рукополагать епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ, но какъ это дѣлать,—въ Писаніи не записано, а передано Апостолами устно. Вотъ это устное ученіе св. Апостоловъ, записанное послѣ ихъ смерти ихъ учениками, и называется св. Преданіемъ. Какъ послушныя дѣти должны исполнять не только писанныя, но и устно переданныя чрезъ вѣрныхъ людей приказанія родителей, такъ и христіане въ дѣлахъ вѣры и церковной жизни одинаково должны руководствоваться Св. Писаніемъ и Св. Преданіемъ, ибо то и другое есть ученіе самихъ св. Апостоловъ.

Сектантъ.	Объясненія православнаго.
1) Преданія не нужно никакого, ибо Христосъ сказалъ: „Вы преступаете заповѣдь Бо-	1) Здѣсь говорится *не о преданіи апостольскомъ*, то есть не объ устномъ ученіи св. Апостоловъ, а *о преданіи ветхозавѣтныхъ старцевъ* (см. ст. 2), которые, напримѣръ, учили, что умовеніе предъ употре-

жію ради преданія вашего" (Мѳ. 15; 1—17. То же самое сказано и у Марка: 7; 13).

бленіемъ пищи рукъ важнѣе исполненія всѣхъ заповѣдей (Мар. 7; 3—4); или учили, что можно и не жалѣть родителей, лишь бы на храмъ жертвовать; причемъ, сказавъ о какой-нибудь вещи: „это даръ Богу", они лишали родителей, нуждавшихся въ этой вещи, помощи (Мѳ. 15; 5). Такія преданія старцевъ и мы не признаемъ, а рѣшительно отвергаемъ.

2) Ап. Павелъ говоритъ: „Еслибы даже мы или Ангелъ съ неба сталъ благовѣствовать не то, что мы вамъ благовѣствовали, да будетъ анаѳема" (Гал. 1; 8 — 9). Слѣдовательно, нужно признавать одно лишь Писаніе, ибо преданіе это—иное уже благовѣствованіе.

2) Здѣсь ни слова не говорится о св. Преданіи. Все посланіе къ Галатамъ написано противъ іудействующихъ, то есть такихъ учителей, которые учили, что если принявшіе христіанство язычники не обрѣжутся по обряду Моисееву, то не спасутся (см. гл. 5-я). Ап. Павелъ и говоритъ галатамъ, что если бы даже Ангелъ съ неба сталъ учить, что для христіанъ необходимо обрѣзаніе, да будетъ анаѳема, то есть отлученъ. Приведенное мѣсто скорѣе говоритъ въ пользу св. Преданія: Апостолъ требуетъ отъ галатовъ держаться того ученія, которое онъ уже *раньше имъ благовѣствовалъ устно*, ибо другаго посланія къ Галатамъ нѣтъ; слова: „что мы благовѣствовали вамъ" (ст. 8 и 11) и слова: „какъ прежде мы сказали", „то, что вы приняли" (ст. 9) говорятъ, очевидно, о прежде бывшей устной проповѣди Апостола у Галатовъ, то есть о св. Преданіи, которое, какъ апостольское, никогда не можетъ быть названо „инымъ благовѣствованіемъ".

3) Ап. Павелъ отвергаетъ Преданіе,

3) Здѣсь опять ап. Павелъ говоритъ не о Преданіи *апостольскомъ*, а о преданіи *чело-*

когда пишетъ Колоссянамъ: „смотрите, братіе, что-бы кто не увлекъ васъ философіей и пустымъ обольщеніемъ, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра, а не по Христу“ (Кол. 2; 8).

вѣческомъ, то есть о языческой философіи, учившей, что міръ не Богомъ созданъ, а произошелъ самъ собою изъ стихій міра: воды, огня или воздуха; или учившей, что міръ не Богомъ созданъ, а эонами, произшедшими отъ Бога ангелами, изъ которыхъ одинъ будто и есть Христосъ. Вотъ противъ такихъ языческихъ философовъ и говоритъ ап. Павелъ, предостерегая христіанъ не вѣрить пустому языческому ученію, какъ преданію человѣческому, а не апостольскому.

4) Ап. Павелъ отвергаетъ Преданіе и тогда, когда говоритъ Коринѳянамъ, чтобы они научились „не мудрствовать сверхъ того, что написано“ (1 Кор. 4: 6).

4) Здѣсь рѣчь совсѣмъ не о св. Преданіи, а о тѣхъ партіяхъ и раздѣленіяхъ, какія появились среди Коринѳянъ (1 Кор. 1; 10): одни изъ нихъ называли себя учениками ап. Павла, чѣмъ особенно гордились, другіе хвалились, что они ученики Аполлоса, третьи,—что они ученики Петра (1 Кор. 1; 11—15). Апостолъ и пишетъ имъ, чтобы они не гордились и не мудрствовали сверхъ того, что имъ написано раньше, въ первой главѣ (ст. 31): „хвалящійся хвались Господомъ“ (Іер. 9; 24), а не тѣмъ, что онъ—Павловъ или Аполлосовъ или Петровъ, „ибо когда одинъ говоритъ: я Павловъ, а другой: я Аполлосовъ, то не плотскіе ли вы? кто Павелъ? кто Аполлосъ? они только служители, чрезъ которыхъ вы увѣровали и притомъ поскольку каждому далъ Христосъ“ (3; 4—5).

5) Преданія не нужно, достаточно и одного Писанія, ибо Апостолъ пи-

5) Прежде всего нужно замѣтить, что Тимоѳей изъ дѣтства могъ знать одни лишь ветхозавѣтныя писанія, которыхъ не достаточно для полнаго познанія Христа и спа-

шетъ Тимоѳею: „ты изъ дѣтства знаешь священныя писанія, которыя могутъ умудрить тебя во спасеніе вѣрою во Христа Іисуса. Все писаніе Богодухновенно и полезно для наученія, для обличенія, для исправленія въ праведности“ (2 Тимоѳ. 3; 15—16).

сенія. Затѣмъ, если св. Апостолъ говоритъ, что Писаніе полезно, то это еще не значитъ, что онъ признаетъ Преданія вреднымъ. Такъ, если кто скажетъ, что хлѣбъ человѣку полезенъ, то это не будетъ значить, что онъ признаетъ воду для человѣка вредной. Если бы Апостолъ призналъ Преданіе ненужнымъ, то онъ прямо такъ и сказалъ бы. Но Апостолъ, напротивъ, самъ требуетъ, чтобы христіане держали преданія такъ же, какъ и Писанія: „стойте и держите Преданія“, учитъ онъ (2 Ѳес. 2; 15).

Приведенное сектантомъ мѣсто говоритъ лишь о пользѣ Св. Писанія, и только, ибо въ первомъ посланіи къ тому же Тимоѳею Апостолъ пишетъ: „О, Тимоѳей! храни преданное тебѣ, отвращаясь негоднаго пустословія и прекословій лжеименнаго знанія» (6; 20), а во второмъ посланіи учитъ: „Держись образца здраваго ученія, которое ты *слышалъ* отъ меня, съ вѣрою и любовію во Христѣ Іисусѣ“ (1; 13) „и что *слышалъ* отъ меня, при многихъ свидѣтеляхъ, то *передай* вѣрнымъ людямъ, которые были бы способны и другихъ научить“ (2; 2).

6) Не нужно Преданія, ибо въ Писаніи возвѣщена вся воля Божія, о чемъ и говоритъ Апост. Павелъ пресвитерамъ эфесскимъ: „я не упускалъ возвѣщать вамъ всю во-

6) Послѣднее возраженіе сектантовъ ясно говоритъ въ пользу Преданія, а не противъ него, ибо, во-первыхъ, „три года“ и „непрестанно“, „днемъ и ночью“ училъ Апостолъ ефесянъ *устно*, такъ какъ посланія къ Эфесянамъ, которое заключало бы въ себѣ трехлѣтнюю его проповѣдь, нѣтъ; во-вторыхъ, ап. Павелъ училъ ефесянъ „три года день и ночь“, а написалъ имъ посланіе всего

лю Божію... Я три года день и ночь непрестанно со слезами училъ каждаго изъ васъ“ (Дѣян. 20; 27—31).

въ три листа; возвѣщалъ имъ „всю волю Божію“, а не упомянулъ въ посланіи о причащеніи, о крещеніи, о рукоположеніи и о многомъ другомъ, чему, очевидно, ефесяне научены были Апостоломъ устно и хранили это устное ученіе его такъ же, какъ и писанное.

7) О томъ, что въ Писаніи все записано, что необходимо для спасенія, говоритъ и евангелистъ Лука: „Первую книгу написалъ я къ тебѣ Ѳеофилъ, о всемъ, что̀ Іисусъ дѣлалъ и чему училъ“ (Дѣяніе 1; 1).

7) Первая книга, которую написалъ еванг. Лука это—евангеліе его. Но кто же скажетъ, что ев. Лука записалъ въ свое евангеліе все, что Іисусъ Христосъ дѣлалъ и чему училъ Онъ? (Іоан. 20; 30. 21; 25). Не будучи очевидцемъ жизни Іисуса Христа, онъ написалъ о Немъ только все то, что *слышалъ по преданію* отъ Его Апостоловъ и учениковъ. Ев. Лукою не записано въ его евангеліе даже такое великое и поучительное событіе, какъ омовеніе Христомъ ногъ Своимъ ученикамъ предъ тайной вечерію и друг.

8) Преданіе прямо запрещено, ибо сказано: „Я также свидѣтельствую всякому слышащему слова пророчества книги сей: если кто приложитъ что къ нимъ, на того наложитъ Богъ язвы, о которыхъ написано въ книгѣ сей“ (Откр. 22; 18). Значитъ, нельзя къ

8) Здѣсь говорится не о св. Преданіи и даже не о всемъ Св. Писаніи, а только объ одной книгѣ Откровенія св. Іоанна, ибо книгъ въ Библіи нѣсколько десятковъ (см. заглавіе ея: „Библія, или *книги* Св. Писанія“; „первая книга Моисеева“; „вторая книга Моисеева“ и т. д.), а здѣсь сказано объ одной книгѣ—объ „Откровеніи“,—что не должно ни уменьшать, ни прибавлять *новыхъ пророчествъ* о концѣ видимаго міра, кромѣ тѣхъ, какія записалъ въ эту книгу св. Іоаннъ.

Если же толковать это мѣсто посектантски, то выйдетъ, что сами сектанты не избѣгнутъ язвъ, написанныхъ въ Откро-

Писанію прилагать еще и Преданіе.	веніи, ибо они не только признаютъ, кромѣ Откровенія, и другія священныя книги Библіи, но имѣютъ еще и свои ими выдуманныя „псальмы“, напримѣръ „Гусли“, имѣютъ „катихизисы“, въ которыхъ изложены правила ихъ вѣры и проч.

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Писалъ ли что-нибудь Іисусъ Христосъ для наученія людей вѣрѣ въ Него?	1) Нѣтъ, не писалъ ничего, а всегда училъ Своихъ послѣдователей *только устно*, посредствомъ живаго слова.
2) Все ли устное ученіе Спасителя записано въ Евангеліи и посланіяхъ Его Апостолами?	2) Нѣтъ, далеко не все! Евангелистъ Іоаннъ говоритъ: „Много сотворилъ Іисусъ предъ учениками Своими и другихъ чудесъ, о которыхъ не писано въ книгѣ сей“ (Іоан. 20; 30). „Многое и другое сотворилъ Іисусъ, но если бы писать о томъ подробно, то думаю, и самому міру не вмѣстить бы написанныхъ книгъ“ (Іоан. 21; 25).
3) А нужно ли намъ знать и исполнять *все* ученіе Христа, даже и незаписанное Его учениками?	3) Конечно, нужно! „Идите, сказалъ Спаситель Своимъ ученикамъ, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча ихъ соблюдать *все, что Я повелѣлъ вамъ*“ (Мѳ. 28; 19—20). Если Господь велитъ соблюдать *все*, что Онъ повелѣлъ, а заповѣди Его *не всѣ* въ Писаніи записаны, то нужно соблюдать и тѣ, которыя сохранились въ Преданіи основанной Имъ Церкви.

4) Всѣ ли Апостолы писали посланія?

4) Нѣтъ, далеко не всѣ! Изъ 82 писали только 8, а всѣ остальные учили *устно*, то есть посредствомъ устной проповѣди, посредствомъ Преданія.

5) Все ли ученіе Христа и Апостоловъ ими самими записано въ Писаніи?

5) Нѣтъ! „Многое, говоритъ ап. Іоаннъ, имѣю писать вамъ, но *не хочу* на бумагѣ чернилами, а надѣюсь прійти къ вамъ и *поговорить устами къ устамъ*, чтобы радость ваша была полна“ (2 Іоан. 12 ст.). „Многое имѣлъ я писать, но не хочу писать къ тебѣ чернилами и тростію, а надѣюсь скоро увидѣть тебя и *поговорить устами къ устамъ*“ (3 Іоан. 13 и 14 ст.).

6) Нужно ли христіанамъ держаться и устнаго ученія св. Апостоловъ?

6) Непремѣнно нужно! Апостолъ Павелъ говоритъ Тимоѳею, ученику своему: „О, Тимоѳей! храни преданное тебѣ“ (1 Тим. 6; 20). „Держись образца здраваго ученія, которое ты *слышалъ* (а не читалъ) отъ меня“ (2 Тим. 1; 13). „Мы непрестанно, пишетъ св. Апостолъ Ѳессалоникійцамъ, благодаримъ Бога, что, принявъ отъ насъ *слышанное* (а не писанное только) слово, вы приняли *не какъ слово человѣческое, но какъ слово Божіе* (*каково оно есть по истинѣ*), которое и *дѣйствуетъ* въ васъ вѣрующихъ“ (1 Ѳес. 2; 13). „Чему вы научились, пишетъ Апостолъ Филиппійцамъ, что приняли и *слышали* и *видѣли* во мнѣ, то исполняйте“ (Филип. 4; 9). Смотри еще: (1 Кор. 11; 2).

Ясно отсюда, что Церковь Христова должна хранить слышанное ученіе отъ Апостоловъ такъ же, какъ и писанное, то есть должна хранить и исполнять Пре-

даніе св. Апостоловъ такъ же, какъ и ихъ Писаніе.

7) Откуда видно, что Преданіе одинаковаго достоинства съ Писаніемъ?

7) Изъ словъ ап. Павла: „Итакъ, братія, стойте и *держите Преданія*, которымъ вы научены или *словомъ*, или *посланіемъ* нашимъ“ (2 Ѳес. 2; 15). Здѣсь Апостолъ для всѣхъ ясно учитъ, что христіане должны держать и исполнять какъ словесное („словомъ“), такъ и письменное („посланіемъ“) его ученіе.

8) Какъ передавалось и сохранялось въ Церкви апостольское Преданіе?

8) Сперва оно передавалось устно, а потомъ, чтобы съ теченіемъ времени христіане не забыли или не измѣнили св. Преданіе, оно было записано въ книги учениками св. Апостоловъ и ихъ преемниками. „Укрѣпляйся сынъ мой, пишетъ ап. Павелъ Тимоѳею, въ благодати Христомъ Іисусомъ; и что *слышалъ* отъ меня при многихъ свидѣтеляхъ, то *передай* вѣрнымъ людямъ, которые были бы способны и другихъ научить“ (2 Тим. 2; 1—2).

9) Для чего нужно св. Преданіе?

9) а) Нужно для того, чтобы удостовѣриться въ подлинности самого Св. Писанія, чтобы имѣть возможность отличить книги, писанныя св. Апостолами, отъ книгъ подложныхъ, писанныхъ еретиками отъ имени Апостоловъ (2 Ѳес. 2; 2). Въ св. Преданіи и перечислены всѣ подлинныя книги Св. Писанія (см. 85 правило св. Апостоловъ и 60 правило Лаодикійскаго собора).

б) Нужно Преданіе для правильнаго толкованія Св. Писанія, въ которомъ, какъ говоритъ ап. Петръ, „есть нѣчто неудобовразумительное, что невѣжды и неутвержденные, къ

собственной своей погибели, превращаютъ" (2 Петр. 3; 16).

в) Предание не обходимо, какъ сказано раньше, для правильнаго совершенія службы Божіей и святыхъ таинствъ, ибо въ Свящ. Писаніи не написано, какъ ихъ совершать, а между тѣмъ въ Церкви Христовой во всемъ долженъ быть чинъ и порядокъ: „все должно быть благопристойно и чинно" (1 Кор. 14; 40).

Сектанты, отвергнувъ Преданіе св. Апостоловъ, по необходимости завели свое человѣческое, ибо по своему совершаютъ обряды преломленія, крещенія, брака и проч.; поютъ ими составленныя «псалмы» и т. п. Значитъ, они отвергли Преданіе апостольское и живутъ «по преданію человѣческому».

10) Пользовались ли Преданіемъ святые Апостолы?

10) Да, пользовались! Такъ, напр., ап. Іуда говоритъ въ своемъ посланіи о пророчествѣ Эноха (ст. 14—16), говоритъ о спорѣ Архангела Михаила съ діаволомъ изъ-за Моисеева тѣла (ст. 9); но обо всемъ этомъ въ Писаніи нѣтъ ни слова; очевидно, ап. Іуда зналъ о семъ изъ св. Преданія, которое не отвергалъ, а принималъ наряду съ Св. Писаніемъ.

11) Какъ относится Ап. Павелъ къ тѣмъ христіанамъ, которые признаютъ и соблюдаютъ святое Преданіе?

11) Хвалитъ ихъ: „Хвалю васъ, братія, что вы все мое помните и держите Преданія такъ, какъ я передалъ вамъ" (1 Кор. 11; 1—2). Ясно, что здѣсь св. апостолъ Павелъ хвалитъ Коринѳянъ за сохраненіе ими его *устнаго* ученія, которое Коринѳяне слышали отъ Апостола еще раньше написаннаго къ нимъ его перваго посланія.

12) Что говоритъ св. Апост. Павелъ о тѣхъ, кто отвергаетъ св. Преданіе?	12) „Завѣщеваемъ же вамъ, братія, говоритъ онъ, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, удаляться отъ всякаго брата, поступающаго *безчинно, а не по Преданію,* которое приняли отъ насъ“ (2 Ѳес. 3; 6).

Православный христіанинъ! Твердо держись всего, что хранитъ св. Церковь отъ временъ апостольскихъ, и „удаляйся отъ всякаго брата поступающаго безчинно, а не по Преданію“!

О Святой Церкви Христовой.

*Вѣрую во едину, святую, соборную
и апостольскую Церковь.*

Хранительницею богооткровеннаго и спасительнаго ученія, то есть Св. Писанія и Св. Преданія, является святая Церковь Христова.

Что же такое Церковь?

Этимъ словомъ часто называютъ храмъ, или домъ молитвы. Но называютъ его такъ только въ разговорномъ языкѣ. Вѣдь говорятъ, напримѣръ, указывая на зданіе, „это школа“, однако говорятъ и такъ: „школа занимается“, „школа идетъ“ и т. п. Очевидно, что само зданіе названо школою потому, что въ немъ собирается школа живая,—школьники. Или, указывая на зданіе, говорятъ: „это судъ“, но говорятъ и такъ: „судъ идетъ“, „судъ постановилъ“, то есть само зданіе называется судомъ потому именно, что въ немъ собирается для дѣла живой судъ,—судьи. Такъ и храмъ Божій называется въ разговорномъ языкѣ церковью потому, что въ немъ собирается для молитвы живая церковь,—вѣрующіе люди.

Да и въ самомъ Св. Писаніи иногда одно слово обозначаетъ два понятія, напримѣръ, слово „чаша“ означаетъ и сосудъ (Мѳ. 10; 42. 26; 27) и страданія (Мѳ. 20; 22. 26; 39); слово „крестъ“ означаетъ и страданія (Мѳ. 16; 24) и крестъ вещественный, на которомъ распятъ былъ Христосъ (Мѳ. 27; 32). Неудивительно, что и слово „церковь“ въ Писаніи обозначаетъ и общество вѣрующихъ (Мѳ. 18; 17 и др.) и мѣсто ихъ собранія: „Цѣлый годъ *собирались они* (Павелъ и Варнава) *въ церкви* и

учили не малое число людей" (Дѣян. 11; 26). „Слышу, что, когда вы *собираетесь въ церковь*, между вами бываютъ раздѣленія; чему отчасти и вѣрю... Развѣ у васъ нѣтъ *домовъ* на то, чтобы ѣсть и пить?" (1 Кор. 11; 18—22 и 14; 34—35). Итакъ въ Св. Писаніи и храмъ Божій, мѣсто собранія вѣрующихъ для молитвы, называется церковью. Но у насъ будетъ рѣчь о Церкви живой,—объ обществѣ вѣрующихъ.

Что же должно разумѣть подъ словомъ „Церковь?"

Подъ словомъ „Церковь" разумѣется основанное Господомъ Іисусомъ Христомъ, искупленное Его крестными страданіями общество вѣрующихъ людей, соединенныхъ между собою, подъ главенствомъ Христа, единою истинною вѣрою, законнымъ, преемственно отъ Апостоловъ рукоположеннымъ, священствомъ, участвующее въ принятіи св. таинствъ, въ которыхъ подается благодать Св. Духа для полученія вѣчной жизни.

Церковь есть Тѣло, глава котораго Христосъ (Еф. 1; 22—23). Подобно тому, какъ въ тѣлѣ существуетъ много членовъ: ноги, руки, глаза, уши и проч., и всѣ они нужны для тѣла и ни одинъ изъ нихъ не можетъ жить отдѣльно отъ него, иначе сгніетъ и пропадетъ, такъ и въ Церкви Христовой существуетъ много членовъ: пастыри и пасомые, учащіе и учащіеся, начальствующіе и подчиненные и проч., но никто изъ нихъ не можетъ жить внѣ Церкви, ибо, отдѣлившись отъ нея, духовно гніетъ и гибнетъ для вѣчной жизни (1 Кор. 12; 12—31. Ефес. 4; 11—16).

Церковь дѣлится на земную, воинствующую съ врагомъ рода человѣческаго, къ ней принадлежатъ всѣ вѣрующіе, живущіе на землѣ, и на небесную, торжествующую надъ діаволомъ, къ ней принадлежатъ всѣ умершіе, святые люди и Ангелы Божіи. Но та и другая, имѣя одну главу—Христа (Рим. 14; 8—9), составляютъ одну Христову семью, единую Христову Церковь, въ которой всѣ члены, какъ живые, такъ и умершіе, находятся въ единствѣ вѣры и въ постоянномъ, живомъ общеніи любви и молитвы другъ о другѣ.

Отсюда, кто не въ Церкви, тотъ и не со Христомъ, кто отдѣлился отъ Церкви земной, тотъ отдѣлился и отъ Церкви небесной; тотъ понесетъ на себѣ и тяжкое осужденіе, ибо судъ Церкви есть высшій судъ на землѣ: „Скажи Церкви (о согрѣшающемъ братѣ); а если и Церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь“ (Мѳ. 18; 17). Только въ единеніи съ Церковью возможно спастись христіанину.

Сектантъ.

1) Гдѣ соберутся два или три вѣрующіе, тамъ и Христосъ, тамъ и Его Церковь: „Истинно также говорю вамъ, что если двое изъ васъ согласятся на землѣ просить о всякомъ дѣлѣ, то чего бы ни попросили, будетъ имъ отъ Отца Моего Небеснаго, ибо гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ (Мѳ. 18; 19—20).

Объясненія православнаго.

1) Прежде всего нужно замѣтить, что слова Христа: „гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ“, безъ всякаго сомнѣнія, относятся только къ тѣмъ людямъ, которые пребываютъ въ Церкви Христовой. Что касается отдѣлившихся отъ нея, то если бы ихъ собралось даже два—три милліона, тамъ Христа не будетъ, хотя бы они и вѣрили въ Него и именемъ Его даже чудеса творили, подобно сыновьямъ первосвященника Скевы (Дѣян. 19; 13—17). „Многіе скажутъ Мнѣ въ тотъ день: Господи! не отъ Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ мы бѣсовъ изгоняли? и не Твоимъ ли именемъ многія чудеса творили? И тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня дѣлающіе беззаконіе“ (Мѳ. 7; 22).

Затѣмъ, что двое или трое, собравшіеся во имя Христа, еще не составляютъ изъ себя Церкви, видно изъ словъ Самого же Спасителя: „Если не послушаетъ (согрѣшившій противъ тебя братъ твой), возьми съ собою еще одного или двухъ, дабы устами *двухъ или трехъ* свидѣтелей подтвердилось

всякое слово. Если же не послушаетъ ихъ, *скажи Церкви*, а если и Церковь не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь" (Мѳ. 18; 15—17). Ясно, что если бы два или три свидѣтеля, собравшіеся во имя Христа, уже составляли Церковь, то не сказалъ бы Христосъ: „если же не послушаетъ ихъ, скажи Церкви", ибо если бы два или три человѣка составляли Церковь, то какая была бы имъ нужда обращаться для суда надъ упорнымъ грѣшникомъ еще къ какой-то другой Церкви?

Во имя Христа собираются всѣ сектанты: баптисты, хлысты, молокане, духоборы и др. Неужели каждое ихъ сборище есть Церковь, гдѣ, какъ глава, присутствуетъ Спаситель? „Развѣ раздѣлился Христосъ?" (1 Кор. 1; 13). Нѣтъ, Онъ среди тѣхъ, кто пребываетъ въ единой созданной Имъ Церкви, которая есть Тѣло Его (Еф. 1; 23).

Необходимо, наконецъ, замѣтить, что слова Христа: „гдѣ два или три соберутся"... говорятъ вовсе не о Церкви, а о частномъ собраніи вѣрующихъ, ибо эти слова сказаны были тогда, когда самой Церкви еще не существовало, ибо она основана Христомъ только послѣ страданій Его (Ефес. 5; 25), точнѣе—въ день Пятидесятницы, когда она получила Утѣшителя Св. Духа.

2) Общество вѣрующихъ и безъ священства составляетъ Церковь Бо-

2) Христіане называются священниками не въ буквальномъ, конечно, а въ духовномъ смыслѣ. Если каждый христіанинъ-священникъ въ буквальномъ смыслѣ и

жію: каждый христіанинъ - священникъ. „Вы родъ избранный, царственное священство, народъ святый, люди взятые въ удѣлъ, дабы возвѣщать совершенства призвавшаго васъ изъ тьмы въ чудный Свой свѣтъ“ (1 Пет. 2; 9). „И содѣлавшему насъ царями и священниками Богу и Отцу Своему слава и держава во вѣки вѣковъ, аминь“ (Откр. 1; 6). „И содѣлалъ насъ царями и священниками и мы будемъ царствовать на землѣ (Откр. 5; 10).

потому въ Церкви Христовой не нужно особаго священства, то каждый—и царь, слѣдовательно, не нужно и царя земнаго, а между тѣмъ въ той же самой главѣ посланія ап. Петра читаемъ: „Бога бойтесь, царя чтите“ (1 Пет. 2; 17. Рим. 13; 1—8. 1 Тим. 2; 1—3). О необходимости же въ Церкви пастырей ап. Павелъ такъ учитъ: „Онъ поставилъ однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ *пастырями* и учителями къ совершенію святыхъ, *на дѣло служенія*, къ созиданію Тѣла Христова“ (Еф. 4; 11—12). Если Самъ Христосъ поставилъ въ Церкви для ея руководства въ дѣлѣ вѣры пастырей, то сказать, что они въ Церкви не нужны, можетъ только человѣкъ отдѣлившійся отъ Христовой Церкви и примкнувшій къ безпастырному стаду сектантовъ. Итакъ, ясно, что христіане называются въ Писаніи царями и священниками въ духовномъ смыслѣ, какъ люди избранные въ удѣлъ Божій, царствующіе надъ своими грѣхами и приносящіе сами себя въ жертву хвалы и благотворенія (Евр. 13; 15—16).

Въ буквальномъ смыслѣ христіане будутъ царями и священниками не здѣсь, на этой грѣшной землѣ, а тамъ, на землѣ новой (2 Петр. 3; 13), если удостоятся быть сопричисленными къ 24 старцамъ, поющимъ „новую пѣснь“ (Откр. 5; 8—9), въ которой они называютъ себя царями и священниками, какъ „достигшіе совершенства“ и написанные уже на небесахъ“ (Евр. 12; 22—24).

3) Можно спастись въ какой угодно Церкви, или вѣрѣ, лишь бы бояться Бога и поступать по правдѣ Его, то есть имѣть добрыя дѣла, ибо „Богъ нелицепріятенъ; но во всякомъ народѣ боящійся Его и поступающій по правдѣ пріятенъ Ему" (Дѣян. 10; 34—35).

3) Нѣтъ, никогда! Спасающая вѣра можетъ быть только одна, оттого и сказано: „одинъ Господь, *одна вѣра*, одно крещеніе, одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ" (Ефес. 4; 5—6).

Это вѣрно, что во всякомъ народѣ боящійся Бога и поступающій по правдѣ пріятенъ Ему, ибо Богу, какъ высочайшему добру, какъ святѣйшей правдѣ, пріятны всѣ, кто творитъ добро и живетъ по правдѣ, будетъ ли то христіанинъ или еврей или даже язычникъ. Однако это вовсе не значитъ, что эти люди, живя внѣ Церкви, безъ ея благодатныхъ таинствъ, могутъ спастись: тогда для чего же Христосъ приходилъ на землю, проповѣдывалъ ученіе и вѣру въ Себя, какъ Сына Божія, для чего страдалъ, основалъ Церковь, поставилъ священство, установилъ св. таинства? Нѣтъ, безъ всего этого, хотя бы человѣкъ боялся Бога и поступалъ по правдѣ Его, онъ будетъ только пріятенъ Ему, но не спасется, ибо „Онъ спасъ насъ *не по дѣламъ праведности*, которыя бы мы сотворили, а по Своей милости, *банею возрожденія и обновленія Святымъ Духомъ*, Котораго излилъ на насъ обильно чрезъ Іисуса Христа, Спасителя нашего, чтобы *оправдавшись Его благодатью*, мы по упованію содѣлались наслѣдниками вѣчной жизни" (Тит. 3; 5—7). Ибо *благодатью вы спасены чрезъ вѣру*, и сіе не отъ васъ, Божій даръ: *не отъ дѣлъ*, чтобы никто не хвалился" (Ефес. 2; 8—9).

Корнилій былъ пріятенъ Богу: о немъ прямо сказано, что онъ былъ „благочестивый

и *боящійся Бога* со всѣмъ домомъ своимъ, творившій много милостыни народу и всегда молившійся Богу" (Дѣян. 10; 2); однако онъ не имѣлъ надежды на спасеніе до тѣхъ поръ, пока не вступилъ въ Церковь Христову чрезъ таинство св. крещенія (Дѣян.. 10; 6 и 48).

I.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Какъ называется Церковь Христова въ „Символѣ Вѣры".

1) Называется *„единою"*, *„святою"*, *„соборною"* и „апостольскою" Церковію.

2) Почему Церковь Христова называется *„единою"*?

2) Церковь Христова называется *единою*, во-первыхъ, потому, что у нея одно основаніе и одна глава—Христосъ, ибо въ Церкви „никто не можетъ положить другаго основанія, кромѣ положеннаго, которое есть Іисусъ Христосъ" (1 Кор. 3; 11).

Богъ Отецъ безмѣрно возвеличилъ Сына Своего: „воскресивъ Его изъ мертвыхъ, и посадивъ одесную Себя на небесахъ, превыше всякаго начальства, и власти, и силы, и господства, и имени, именуемаго не только въ семъ вѣкѣ, но и въ будущемъ, и все покорилъ подъ ноги Его, и поставилъ Его выше всего, *главою Церкви, которая есть тѣло Его*, полнота Наполняющаго все во всемъ" (Еф. 1; 20—23).

„Ибо Имъ создано все, что на небесахъ и что на землѣ, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли; все Имъ и для Него создано.

И Онъ есть прежде всего и все Имъ стоитъ. И *Онъ Есть глава тѣла Церкви*; Онъ начатокъ, первенецъ изъ мертвыхъ, дабы имѣть Ему во всемъ первенство" (Кол. 1; 16—18).

Какъ у главы можетъ быть только одно тѣло, такъ и у Христа, Который именуется главою Церкви, а она тѣломъ Его, существуетъ только одна Церковь, одно общество вѣрующихъ, слѣдовательно, можетъ быть одна лишь истинная вѣра.

Оттого Христосъ и училъ всегда *объ одной* Церкви, а не о нѣсколькихъ: „Создамъ Церковь (а не церкви) Мою, и врата ада не одолѣютъ ея" (Мѳ. 16; 18); училъ Христосъ *объ одной* виноградной лозѣ (Іоан. 15, 1—6); *объ одномъ* овчемъ дворѣ (Іоан. 10; 1), *объ одномъ* стадѣ (Іоан. 10; 7—17) и *одномъ* Царствѣ Небесномъ, то есть *объ одной* лишь Своей Церкви.

3) Еще почему Церковь Христова называется „единой"?

3) Христосъ пришелъ на землю, пострадалъ и умеръ за народъ „и не только за народъ, но чтобы и разсѣянныхъ чадъ Божіихъ *собрать во едино*" (Іоан. 11; 52).

Объ этомъ Онъ молился и Отцу Небесному предъ Своими крестными страданіями въ саду Геѳсиманскомъ: „Отче Святый! Соблюди ихъ (апостоловъ) во имя Твое, тѣхъ, которыхъ Ты Мнѣ далъ, *чтобы они были едино, какъ и Мы*... Не о нихъ же только молю: но и о вѣрующихъ въ Меня по слову ихъ: *да будутъ вси едино*, какъ Ты, Отче, во Мнѣ и Я въ Тебѣ, *такъ и они да будутъ въ Насъ едино*: да увѣруетъ міръ, что Ты послалъ Меня. И славу, которую Ты далъ Мнѣ,

Я далъ имъ: *да будутъ едино, какъ Мы едино.* Я въ нихъ и Ты во Мнѣ: *да будутъ совершены во едино,* и да познаетъ міръ, что Ты послалъ Меня и возлюбилъ ихъ, какъ возлюбилъ Меня" (Іоан. гл. 17-я).

4) Какъ учатъ св. Апостолы о единствѣ Церкви, а слѣдовательно, и вѣры?

4) „Имѣйте, говоритъ св. ап. Павелъ, *одни мысли,* имѣйте ту же любовь, будьте *единодушны* и *единомысленны*" (Фил. 2; 2. Рим. 12; 16), „стараясь сохранять *единство духа* въ союзѣ мира. *Одно тѣло и одинъ духъ,* какъ вы и призваны къ одной надеждѣ вашего званія: одинъ Господь, *одна вѣра,* одно крещеніе, одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ" (Ефес. 4; 3—6). „Ибо всѣ вы, во Христа крестившіеся, во Христа облеклись. Нѣтъ уже Іудея, ни язычника; нѣтъ раба, ни свободнаго; нѣтъ мужескаго пола, ни женскаго: ибо *всѣ вы одно* во Христѣ Іисусѣ" (Гал. 3; 27—28).

„Умоляю васъ, братія, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, чтобы всѣ вы говорили одно, и *не было между вами раздѣленій,* но чтобы вы *соединены были въ одномъ духѣ и въ однѣхъ мысляхъ*" (1 Кор. 1; 10).

„Умоляю васъ, братія, остерегайтесь производящихъ раздѣленія и соблазны" (Рим. 16; 17).

5) Что говоритъ Св. Писаніе объ отдѣляющихся отъ Церкви и нарушающихъ единство вѣры?

5) „Горе имъ, потому что идутъ путемъ Каиновымъ, предаются обольщенію мзды, какъ Валаамъ, и въ упорствѣ погибаютъ, какъ Корей... Это ропотники, ничѣмъ недовольные, поступающіе по своимъ похотямъ (нечестиво и беззаконно), уста ихъ произносятъ надутыя слова; они оказываютъ

лицепріятіе для корысти... Это люди, *отдѣляющіе себя* (*отъ единства вѣры*), душевные, неимѣющіе духа" (Іуд. ст. 11, 16 и 19).

6) Какой выводъ изъ ученія слова Божія о единствѣ Церкви?

6) Всѣ, отдѣляющіеся отъ Церкви и нарушающіе единство ея вѣры, хотя и вѣрятъ во Христа, но они противники Его: они разрушаютъ то великое дѣло спасенія людей, ради котораго Христосъ пришелъ въ міръ, пострадалъ и умеръ на крестѣ: „кто не со Мною, тотъ противъ Меня; и кто не собираетъ со Мною, тотъ расточаетъ" (Мѳ. 12; 30).

„Судъ имъ давно готовъ и погибель ихъ не дремлетъ" (2 Пет. 2; 3)!

II.

Сектантъ.

1) Мы отдѣлились отъ Православной Церкви потому, что у нея много порочныхъ членовъ: пьяницы, воры, убійцы, сквернословы и т. п., а Церковь Христова должна быть свята и непорочна, ибо „Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее, чтобы освятить ее, очистивъ банею водною по-

Объясненія православнаго.

1) Да, къ сожалѣнію, это вѣрно, что среди православныхъ много порочныхъ людей; но они не мѣшаютъ спастись тѣмъ, кто этого желаетъ. Ихъ порочность не есть слѣдствіе ученія Православной Церкви, а слѣдствіе ихъ злой воли и непослушанія ей, ибо никогда Церковь не учила: „воруй", „пьянствуй" и т. д. Среди Апостоловъ былъ предатель Іуда, о которомъ Евангеліе говоритъ, что онъ и „воръ былъ" (Іоан. 12; 6); однако Апостолы изъ-за Іуды не оставили Христа.

А отдѣлившіеся отъ Церкви нашей развѣ образовали общество святыхъ и непорочныхъ людей? Развѣ среди нихъ нѣтъ тѣхъ же пороковъ, что и среди православныхъ? Чтобы быть послѣдовательными, имъ нужно

средствомъ слова, чтобы представить ее Себѣ славною Церковію, неимѣющею пятна, или порока, или чего либо подобнаго, но дабы она была свята и непорочна“ (Еф. 5; 25—27).

оставить и ту секту, въ которую они ушли, для того,—чтобы потомъ перейти въ третью, затѣмъ искать четвертую и такъ далѣе безъ конца.

2) Мы не должны жить съ грѣшниками: „выйдите изъ среды ихъ, и *отдѣлитесь*, говоритъ Господь, и не прикасайтесь къ нечистому; и Я пріиму васъ“ (2 Кор. 6; 14—17 и 2 Тим. 3; 5).

2) Безгрѣшныхъ людей нѣтъ на землѣ: одинъ Богъ безъ грѣха, какъ и говорится въ Откровеніи: „кто не убоится Тебя, Господи, и не прославитъ имени Твоего? Ибо *Ты единъ святъ* (15; 4 и Евр. 4; 15). Выйти изъ среды грѣшниковъ и отдѣлиться отъ нихъ не значитъ, поэтому, выйти изъ общества вѣрующихъ, отдѣлиться отъ Церкви и вѣры ея, а значитъ—не имѣть съ *явными* и сознательно-упорными грѣшниками общенія въ ихъ грѣховныхъ дѣлахъ, „иначе намъ надлежало бы выйти изъ міра сего“ (1 Кор. 5; 9—10).

3) Члены Христовой Церкви не должны имѣть грѣха, ибо они рождены отъ Бога, а „всякій рожденный отъ Бога не дѣлаетъ грѣха, потому что сѣмя Его пребываетъ въ немъ; и онъ не мо-

3) Слова Св. Писанія, что „рожденный отъ Бога не дѣлаетъ грѣха... и не можетъ грѣшить“, нужно понимать въ томъ смыслѣ, что такой человѣкъ не можетъ *произвольно* грѣшить, то есть сознавая, что онъ дѣлаетъ грѣхъ; но человѣкъ по слабости своей, вслѣдствіе испорченной адамовымъ грѣхомъ своей природы, всегда грѣшитъ, хотя бы онъ и былъ рожденъ отъ Бога въ св. крещеніи.

жетъ грѣшить, потому что рожденъ отъ Бога“ (1 Іоан. 3; 9). Церковь должна быть „свята и непорочна“ (Еф. 5; 25—27), слѣдовательно, должны быть такими и всѣ члены ея.

„Нѣтъ человѣка праведнаго на землѣ, который дѣлалъ бы добро и не грѣшилъ бы“ (Екклез. 7; 20 и 3 Цар. 8; 46), „потому что, говоритъ Господь, помышленіе сердца человѣческаго — зло отъ юности его“ (Быт. 8; 21).

„Кто, спрашиваетъ Премудрый, можетъ сказать: „я очистилъ мое сердце, я чистъ отъ грѣха моего“ (20; 9)?

Такъ учили о грѣховности всѣхъ людей Самъ Богъ и ветхозавѣтные праведники, такъ объ этомъ учатъ и св. Апостолы.

„*Всѣ мы*, говоритъ ап. Іаковъ, много согрѣшаемъ“ (3; 2).

„Если говоримъ, что не имѣемъ грѣха, учитъ ап. Іоаннъ, обманываемъ самихъ себя, и истины нѣтъ въ насъ“... Если говоримъ, что мы не согрѣшили, то представляемъ Его (Христа) лживымъ, и слова Его нѣтъ въ насъ“ (1 Іоан. 1; 8 и 10).

Святою во всѣхъ своихъ членахъ Церковь можетъ быть только на небѣ, въ будущей жизни, гдѣ будетъ царство святыхъ, ибо здѣсь, на землѣ она еще находится въ постоянной борьбѣ со зломъ и грѣхомъ, здѣсь она еще *воинствующая* противъ плоти и міра, „противъ козней діавольскихъ“, „ведетъ брань противъ духовъ злобы поднебесныхъ“ (Еф. 6; 10—17. Гал. 5; 17); а уже тамъ она будетъ *торжествующая*, послѣ окончательной побѣды надъ врагомъ (Евр. 12; 22—23). Оттого такой церкви, гдѣ бы всѣ члены ея были святы и не-

порочны, на землѣ никогда не было, нѣтъ и не будетъ.

Только человѣкъ, впавшій въ духовную гордость и самообольщеніе, можетъ говорить, что онъ безъ грѣха.

4) Мы отдѣлились отъ Православной Церкви потому еще, что въ ней грѣшники не отлучаются отъ общества вѣрующихъ, тогда какъ ап. Павелъ учитъ: „Я писалъ вамъ не сообщаться съ тѣми, кто называясь братомъ, остается блудникомъ, или лихоимцемъ, или идолослужителемъ, или злорѣчивымъ, или пьяницею, или хищникомъ; съ такимъ даже и не ѣсть вмѣстѣ... Итакъ, извергните развращеннаго изъ среды васъ“. (1 Кор. 5; 11—13).

„О если бы были удалены возмущающіе васъ!“ (Гал. 5; 12), говоритъ

4) Это не вѣрно. Церковь въ недѣлю Православія торжественно отлучаетъ отъ себя всѣхъ еретиковъ, она же и въ другое время отлучаетъ тяжкихъ грѣшниковъ, подвергаетъ и эпитиміи, но только въ крайнихъ, исключительныхъ случаяхъ, пользуясь этимъ сильнымъ средствомъ осторожно, съ мудрою осмотрительностію, чтобы не оттолкнуть отъ себя навсегда грѣшника, еще могущаго прійти къ познанію истины и раскаянію въ своихъ грѣхахъ. Такъ, напримѣръ, наша Церковь еще недавно всенародно отлучила отъ себя знаменитаго писателя и, къ несчастью, еретика,— графа Льва Толстого, на дняхъ отлучила бывшаго профессора академіи архимандрита Михаила, священ. Громова, Г. Петрова и другихъ непокорныхъ сыновъ своихъ, открыто воставшихъ противъ Христа и Его Церкви. Но это, говоримъ, она дѣлаетъ въ рѣдкихъ, исключительныхъ случаяхъ, помня, что Самъ Богъ „долготерпитъ насъ, не желая, чтобы кто погибъ, но чтобы всѣ пришли къ покаянію“ (2 Пет. 3; 9). И во времена Спасителя были люди, которые, подобно нашимъ сектантамъ, укоряли Его учениковъ за то, что они „ѣдятъ и пьютъ съ мытарями и грѣшниками“, и даже Самого Христа обвиняли въ томъ, что онъ „другъ мыта-

Апостолъ, а вы грѣшниковъ не удаляете изъ Церкви.

рямъ и грѣшникамъ"; но Христосъ говорилъ имъ: „не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные; Я пришелъ призвать не праведниковъ, а грѣшниковъ къ покаянію" (Лук. 5; 30—32 и 7; 34—47).

У Коринѳянъ было много грѣшниковъ: были постоянно ведущіе тяжбы со своими братьями, были обижающіе и отнимающіе чужое добро, (1 Кор. 6; 1—8), были даже невѣрующіе въ воскресеніе мертвыхъ (1 Кор. 15; 12); однако Апостолъ не отлучилъ ихъ отъ Церкви, а отлучилъ одного лишь кровосмѣсника.

5) Мы отлучились отъ Церкви, наконецъ, потому, что въ ней ученіе не евангельское, напр., объ иконахъ, о крестѣ и крестномъ знаменіи и о другомъ.

5) Такъ говорятъ послѣдователи всѣхъ сектъ, сколько ихъ ни есть и какъ ни враждебны они другъ другу, ибо, сбившись съ пути истины, они не хотятъ ближе узнать вѣру Православную и нарочито закрываютъ глаза предъ свѣтомъ ученія той Церкви, которая, будучи Христовой, никогда не можетъ погрѣшить въ вѣрѣ, ибо, говоритъ св. Апостолъ: „Церковь Бога живаго—столпъ и утвержденіе истины" (1 Тим. 3; 15).

Церковь всегда помнила и руководствовалась словами св. Апостола: „Если бы мы или Ангелъ съ неба сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали, да будетъ анаѳема" (Гал. 1; 8—9).

Итакъ всѣ доводы сектантовъ, желающихъ оправдать свое отдѣленіе отъ Церкви, не имѣютъ никакого основанія, и тяжкій ихъ грѣхъ отпаденія отъ нея остается на нихъ во всей своей силѣ и со всѣми послѣдствіями.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Откуда видно, что въ Церкви Христовой наряду съ праведными всегда были и будутъ и грѣшники?

1) Изъ многихъ мѣстъ Св. Писанія.

а) Церковь Христова называется „домомъ Божіимъ“ (1 Тим. 3; 15). „А въ большомъ домѣ, говоритъ ап. Павелъ, есть сосуды не только золотые и серебряные, а и *деревянные* и *глиняные*; и одни въ почетномъ, а другіе въ низкомъ употребленіи“ (2 Тим. 2; 20).

б) Церковь Христа называется и „Тѣломъ Его“ (Еф. 1; 22—23. Кол. 1; 18). „Тѣло же не изъ одного члена, но изъ многихъ... и члены тѣла, которые кажутся *слабѣйшими, гораздо нужнѣе*; и которые кажутся *менѣе благородными* въ тѣлѣ, о тѣхъ *болѣе прилагаемъ попеченія*. И *неблагообразные* наши *болѣе благовидно покрываются*; а благообразные наши не имѣютъ въ томъ нужды. Но Богъ соразмѣрилъ тѣло, внушивъ *о менѣе совершенномъ большее попеченіе, дабы не было раздѣленія въ тѣлѣ, а всѣ члены одинаково заботились другъ о другѣ*. Посему страдаетъ ли одинъ членъ, страдаютъ съ нимъ всѣ члены; славится ли одинъ членъ, съ нимъ радуются всѣ члены“ (1 Кор. 12; 13—26).

Итакъ, въ Церкви есть люди и „въ низкомъ употребленіи“, „менѣе благородные“, даже „неблагообразные“, то есть грѣшные, которые должны „благовидно покрываться“, страданія которыхъ, то есть грѣхи, должны вызывать страданіе во всѣхъ членахъ Церкви и слава которыхъ должна вызывать радость у всѣхъ.

в) Самъ Христосъ учитъ, что въ Его Церкви до скончанія міра будутъ вмѣстѣ и праведники и грѣшники; это говоритъ Онъ въ притчѣ о неводѣ. „Подобно Царство Небесное неводу, закинутому въ море и захватившему рыбъ *всякаго рода*, который, когда наполнился, вытащили на берегъ и, сѣвши, хорошее собрали въ сосуды, а худое выбросили вонъ. *Такъ будетъ при кончинѣ вѣка*: изыдутъ Ангелы и отдѣлятъ злыхъ изъ среды праведныхъ, и ввергнутъ ихъ въ пещь огненную: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ“ (Мѳ. 13; 47—50).

„Другую притчу предложилъ Онъ имъ, говоря: Царство Небесное подобно человѣку, посѣявшему доброе сѣмя на полѣ своемъ; когда же люди спали, пришелъ врагъ его и посѣялъ между пшеницею плевелы, и ушелъ; когда взошла зелень и показался плодъ, тогда явились и плевелы. Пришедши же рабы домовладыки, сказали ему: господинъ! не доброе ли сѣмя сѣялъ ты на полѣ твоемъ? откуда же на немъ плевелы?

Онъ же сказалъ имъ: врагъ человѣка сдѣлалъ это. А рабы сказали ему: хочешь ли, мы пойдемъ, выберемъ ихъ? Но онъ сказалъ: нѣтъ: чтобы, выбирая плевелы, вы не выдергали вмѣстѣ съ ними пшеницы; *оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы;* и *во время жатвы* я скажу жнецамъ: соберите прежде плевелы и свяжите ихъ въ связки, чтобы сжечь ихъ; а пшеницу соберите въ житницу мою...

„И приступивши къ Нему, ученики Его сказали: изъясни намъ притчу о плевелахъ на полѣ. Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: сѣющій доброе сѣмя есть Сынъ Человѣческій; поле есть міръ; доброе сѣмя это— сыны Царствія, а плевелы—сыны лукаваго; врагъ, посѣявшій ихъ, есть діаволъ; *жатва есть кончина вѣка*, а жнецы суть Ангелы. Посему какъ собираютъ плевелы и огнемъ сжигаютъ, *та̀къ будетъ при кончинѣ вѣка сего*: пошлетъ Сынъ Человѣческій Ангеловъ Своихъ, и соберутъ *изъ Царства Его* всѣ соблазны и дѣлающихъ беззаконіе, и ввергнутъ ихъ въ печь огненную; тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ“ (Мѳ. 13; 24—30 и 36—42).

2) Если Церковь Христова имѣетъ грѣшныхъ членовъ, то почему же она называется *„святою?“*

2) Церковь называется „святою“, во-первыхъ, потому, что имѣетъ святую главу— Христа (Евр. 7; 26), освящающаго всѣ члены тѣла Своего“ (Евр. 2; 11), то есть Своей Церкви, кромѣ, конечно, отдѣлившихся отъ нея.

Нужно помнить, что въ новозавѣтномъ Св. Писаніи слово „святой“ вовсе не значитъ „безгрѣшный“, а значитъ: „избранный“ и „освященный во Христѣ Іисусѣ“, то есть получившій благодать Божію въ святыхъ таинствахъ Церкви и прежде всего въ св. Крещеніи (Ефес. 5; 25—26). Вотъ почему Коринѳяне, у которыхъ, какъ мы уже видѣли, было такъ много грѣшниковъ, все же называются „святыми“ (1 Кор. 1; 2), ибо они были христіане, получившіе освящающую благодать Св. Духа въ св. Крещеніи и другихъ св. таинствахъ.

Во-вторыхъ, Церковь называется „святою“ именно потому, что, будучи освящена „единократнымъ принесеніемъ тѣла Іисуса Христа“ (Евр. 10; 10, 14), она всегда освящается благодатію Св. Духа и ею очищаетъ согрѣшающихъ членовъ своихъ отъ грѣховъ совершаемыхъ и послѣ крещенія, подавая ее въ святыхъ таинствахъ, именно:

въ *Покаяніи*: „Если исповѣдуемъ грѣхи наши, то Онъ, будучи вѣренъ и праведенъ, *проститъ* намъ грѣхи наши и *очиститъ* насъ отъ всякой неправды“ (1 Іоан. 1; 9).

„Пріимите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому *простятся*; на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоан. 20; 22—23. См. Дѣян. 19; 18);

въ *Причащеніи*: „Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь *имѣетъ жизнь вѣчную*“ (Іоан. 6; 54).

„Пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая, *во оставленіе грѣховъ* (Мѳ. 26; 27);

въ *Елеосвященіи*: „Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго; и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему“ (Іак. 5; 14—15).

Такимъ образомъ, при искреннемъ покаяніи, каждый согрѣшающій членъ Церкви имѣетъ возможность получить полное прощеніе грѣховъ и освященіе благодатью Св.

Духа, подающейся въ святыхъ ея таинствахъ.

Нераскаянные же грѣшники, участвующіе недостойно въ принятіи св. таинствъ Церкви, не только невидимо, но и видимо отсѣкаются отъ нея судомъ Самого Бога: „*судъ имъ давно готовъ*, и погибель ихъ не дремлетъ..., ибо знаетъ Господь, какъ избавлять благочестивыхъ отъ искушенія, а *беззаконниковъ соблюдать ко дню суда, для наказанія*“ (2 Пет. 2; 3, 9). „Кто ѣстъ и пьетъ (Тѣло и Кровь Христа) недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, не разсуждая о Тѣлѣ Господнемъ. Оттого многіе изъ васъ немощны и больны, и не мало умираетъ“ (1 Кор. 11; 29—30).

Въ третьихъ, Церковь называется „святою“ потому, что ея ученіе свято, что, слѣдуя этому ученію, каждый, можетъ достигнуть святости и спасенія, ибо въ своемъ ученіи Церковь есть „столпъ и утвержденіе истины“ (1 Тим. 3; 15).

3) Какія видимыя доказательства святости Православной Церкви и того, что она именно одна—Церковь Христова?

3) Что Православная Церковь свята и есть именно Церковь Христова, это ясно доказываютъ постоянно совершающіяся въ ней знаменія и чудеса: „Увѣровавшихъ же, сказалъ Спаситель, будутъ сопровождать сіи знаменія: именемъ Моимъ будутъ изгонять бѣсовъ; будутъ говорить новыми языками, будутъ брать змѣй, и если что смертоносное выпьютъ, не повредитъ имъ; возложатъ руки на больныхъ, и они будутъ здоровы“ (Мр. 16; 17—18).

Открытіе и въ наше безвѣрное время чудотворныхъ мощей святителей Божіихъ Ѳеодосія Черниговскаго и Серафима Саровскаго, источающихъ великія чудеса, чудеса отъ святыхъ иконъ и исцѣленія, извѣстныя и за-границей, совершаемыя молитвенникомъ Русской земли отцомъ Іоанномъ Кронштадскимъ и другими людьми, угодившими своею жизнію Богу, непреложно удостовѣряютъ насъ въ томъ, что Духъ Святой пребываетъ въ Церкви нашей и теперь всегда и неотлучно. И въ наше время, по молитвамъ Церкви и ея служителей, слѣпые прозрѣваютъ, хромые исцѣляются, больные давними и тяжкими недугами сразу дѣлаются здоровыми на глазахъ многочисленныхъ вѣрующихъ и невѣрующихъ людей. Только упорствующіе и нарочито закрывающіе глаза предъ истиной не вѣрятъ совершенію въ наше время въ Православной Церкви чудесъ, но тысячи и сотни тысячъ свидѣтельствуютъ о нихъ, какъ очевидцы, и обличаютъ предъ Христомъ невѣрующихъ.

Почему нѣтъ мощей и чудесъ у сектантовъ? Потому,—что ихъ общества безблагодатныя, потому,—что Христосъ ихъ оставилъ и Святой Духъ отъ нихъ отступилъ.

4) Какой можно сдѣлать выводъ изъ ученія слова Божія о Церкви, какъ святой?

4) Кто отрицаетъ святость Церкви, видя въ ней согрѣшающихъ членовъ, и потому отдѣляется отъ нея, тотъ впадаетъ въ грѣхъ гордости и самообольщенія и самъ себя лишаетъ спасающей и освящающей человѣка-грѣшника благодати Божіей, подающейся въ св. таинствахъ Церкви; слѣдовательно, лишаетъ самъ себя спасенія и вѣчной жизни.

III.

1) Почему Церковь Христова называется „соборною?“

1) Церковь Христова называется „соборною“ потому, что она состоитъ изъ вѣрующихъ людей, собранныхъ со всей вселенной, гдѣ бы они ни находились, со всѣхъ народовъ, къ какимъ бы они ни принадлежали, и всѣхъ временъ, когда бы они ни жили.

2) Откуда видно, что Церковь состоитъ изъ вѣрующихъ, собранныхъ со всѣхъ мѣстъ?

2) Еще пророкъ Исаія предсказывалъ, что ко Христу придутъ люди со всѣхъ мѣстъ земли: „И придутъ (Іерусалимъ!) народы къ свѣту твоему, и цари—къ восходящему надъ тобою сіянію. Возведи очи твои и посмотри: всѣ они *собираются*, идутъ къ тебѣ; сыновья твои издалека идутъ и дочерей твоихъ на рукахъ несутъ“ (60; 3—4).

„Говорю же вамъ, училъ Спаситель, что многіе придутъ съ востока и запада и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ Царствѣ Небесномъ“ (Мѳ. 8; 11).

„И придутъ *отъ востока и запада, и сѣвера и юга*, и возлягутъ въ Царствіи Божіемъ“ (Лк. 13; 29).

Такимъ образомъ, гдѣ бы не жилъ христіанинъ — въ Америкѣ или Японіи, Китаѣ или другой далекой странѣ, онъ остается членомъ Церкви, если самъ не отдѣлится отъ нея.

3) Откуда видно, что Церковь состоитъ изъ вѣрующихъ всѣхъ наро-

3) „И вотъ приду, предсказывалъ пророкъ Исаія о Христѣ, *собрать всѣ народы и языки*, и они придутъ и увидятъ славу Мою“ (66; 18—24).

довъ, къ какимъ бы они ни принадлежали?

Христосъ повелѣлъ Апостоламъ: „Идите, научите *всѣ народы*, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа“ (Мѳ. 28; 19), „ибо такъ возлюбилъ Богъ *міръ*, что отдалъ Сына Своего Единороднаго, дабы *всякій* вѣрующій не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную“ (Іоан. 3; 16); оттого учитъ св. Апостолъ, въ Церкви Христовой „нѣтъ ни Еллина, ни Іудея, ни обрѣзанія, ни необрѣзанія, варвара, скиѳа, раба, свободнаго, но все и во всемъ Христосъ“ (Кол. 3; 11); „ибо писаніе говоритъ: *всякій*, *вѣрующій* въ Него, не будетъ постыженъ. Здѣсь нѣтъ различія между Іудеями и Еллиномъ, потому что одинъ Господь у всѣхъ, богатый для всѣхъ призывающихъ Его, ибо всякій кто призоветъ имя Господне, спасется“ (Рим. 10; 11—13. 3; 9. 1; 5. 1 Кор. 12; 13. Лк. 1; 48. Дѣян. 15; 16—17. Гал. 3; 8).

Итакъ, изъ слова Божія видно, что къ какому бы народу не принадлежалъ человѣкъ,—будетъ ли онъ нѣмецъ или французъ, еврей или японецъ и т. д., если онъ принимаетъ Православную вѣру, дѣлается членомъ соборной Церкви Христовой и нашимъ во Христѣ братомъ.

4) Откуда видно, что Церковь Христова состоитъ изъ вѣрующихъ всѣхъ временъ, то есть живыхъ и умершихъ?

4) Что Христосъ—глава Церкви, состоящей изъ живыхъ и умершихъ, видно изъ многихъ мѣстъ Св. Писанія:

„Я Богъ Авраама, и Богъ Исаака, и Богъ Іакова. Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ, ибо *у Него всѣ живы*“ (Мѳ. 22; 32 и Лук. 20; 37—38).

„Живемъ ли, говоритъ св. Апостолъ, для Господа живемъ; умираемъ ли для Господа умираемъ: и потому живемъ ли или умираемъ, *всегда* Господни, ибо Христосъ для того и умеръ, (и воскресъ), и ожилъ, *чтобы владычествовать и надъ мертвыми* и надъ живыми" (Рим. 14; 8—9), „дабы все небесное и земное *соединить* подъ главою—Христомъ" (Еф. 1; 10).

5) Кто еще принадлежитъ къ Церкви Христовой.

5) Святые Ангелы Божіи, почему и сказалъ Спаситель, что „бываетъ радость у Ангеловъ Божіихъ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся" (Лук. 15; 10). Потому и радуются св. Ангелы о каждомъ кающемся грѣшникѣ, что они члены Церкви Христовой, въ которой „страдаетъ ли одинъ членъ, страдаютъ съ нимъ всѣ члены, славится ли одинъ членъ, съ нимъ радуются всѣ члены" (1 Кор. 12; 26).

6) Если Церковь Христова состоитъ изъ Ангеловъ Божіихъ, живыхъ и умершихъ людей, то въ какомъ отношеніи находятся всѣ они между собою?

6) Такъ какъ церковь земная и церковь небесная, то есть вѣрующіе живые и умершіе, вмѣстѣ со святыми Ангелами составляютъ „единую" Церковь Христа, Его тѣло, въ которомъ Онъ Самъ основаніе и глава, то всѣ члены Церкви находятся чрезъ объединяющаго ихъ Христа въ постоянной живой любви и непрестанномъ молитвенномъ общеніи другъ съ другомъ.

Вступившимъ въ Церковь христіанамъ св. Апостолъ говоритъ: „Итакъ, вы уже не чужіе, и не пришельцы, но *сограждане святымъ* и свои Богу" (Еф. 2; 19).

„Вы приступили къ горѣ Сіону и ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму

и *тьмамъ Ангеловъ, къ торжествующему собору и церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ*, и къ Судьи всѣхъ Богу, и *къ духамъ праведниковъ*, достигшихъ совершенства" (Евр. 12; 22—23).

Возглавляемые Христомъ всѣ члены Церкви: св. Ангелы, живые и умершіе составляютъ одну Божію семью, крѣпко соединенную вѣчною любовью.

Живущіе на землѣ члены Церкви молятся за умершихъ своихъ братій, недостигшихъ совершенства и святости, молятся потому, что они мертвы тѣломъ, но не душою, *„ибо у Него всѣ живы"* (Мѳ. 22; 32), а христіанская любовь *„никогда не перестаетъ"* (1 Кор. 13; 8) и побуждаетъ насъ молиться за умершихъ.

Живущіе на землѣ члены Церкви, прославляя святыхъ Ангеловъ, и восхваляя праведниковъ, написанныхъ уже на небесахъ (Псал. 111; 6. Прит. Сол. 10; 7), взирая на кончину ихъ жизни, подражаютъ вѣрѣ ихъ" (Евр. 13; 7) и молятъ ихъ о заступничествѣ предъ Богомъ.

Святые Ангелы Божіи „посылаются на служеніе для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе" (Евр. 1; 14), они заботятся о всѣхъ вѣрующихъ (Мѳ. 18; 10), охраняютъ ихъ (Пс. 33; 8) и радуются о каждомъ грѣшникѣ кающемся (Лук. 15; 10).

Святые угодники Божіи, достигшіе совершенства и написанные уже на небесахъ, первенцы церкви, молятся о насъ грѣшныхъ

и ходатайствуютъ предъ Ходатаемъ всего міра о прощеніи нашихъ грѣховъ.

7) Какой выводъ можно сдѣлать изъ ученія слова Божія о Церкви, какъ „соборной“.

7) Всѣ, отдѣлившіеся отъ видимой Церкви, отдѣлились и отъ невидимой, небесной: отъ Ангеловъ Божіихъ, отъ „торжествующаго собора и церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ“, а слѣдовательно и отъ Судьи всѣхъ Бога, хотя и вѣрятъ Ему. Они сами лишаютъ себя молитвъ и земной и небесной церкви и при жизни и по смерти своей. Печальная ожидаетъ ихъ участь!

VI.

1) Почему Церковь Христова называется „*апостольскою*“?

1) Хотя Церковь имѣетъ основаніемъ и главою Христа, но о ней еще сказано, что она „утверждена на основаніи Апостоловъ и пророковъ, имѣя Самого Іисуса Христа краеугольнымъ камнемъ, на которомъ все зданіе (Церковь), слагаясь стройно, возрастаетъ въ святый храмъ въ Господѣ“ (Еф. 2; 20—21).

Христосъ создалъ Церковь, Онъ принесъ ей святое ученіе, далъ ей пастырей и благодатныя таинства, далъ ей извѣстное устройство и порядокъ, но утвердили Церковь св. Апостолы, распространяли ученіе Христово, рукоположили пастырей Церкви, ввели въ ней, по повелѣнію Господа, извѣстный порядокъ и чинъ (1 Кор. 14; 40) св. Апостолы. Отъ ихъ времени, со дня сошествія на Церковь, въ день Пятидесятницы, Св. Духа и началась Церковь

Христова. Вотъ по всему этому она и называется „апостольскою“.

Такимъ образомъ ясно, что „апостольскою“ Церковью можетъ быть названо только такое общество вѣрующихъ христіанъ, которое свое ученіе и устройство ведетъ отъ самихъ св. Апостоловъ. Такова и есть, Божіею милостію, наша Русская Православная церковь, часть Вселенской Христовой Церкви, ибо мы, русскіе, въ 988 году, при святомъ князѣ Владимірѣ, приняли святую вѣру христіанскую и священство отъ грековъ, а греки отъ святыхъ Апостоловъ, а они отъ Самого Христа. Слѣдовательно, наша церковь есть апостольская, а потому и Христова церковь.

2) Могутъ ли быть названы апостольскими церквами сектантскія общества?

2) Никогда, ибо они ведутъ свое начало не отъ апостольскаго времени, а отдѣлились гораздо позже отъ Христовой Церкви, иныя появились даже на нашихъ глазахъ, въ наши дни. Относительно времени появленія каждой секты есть вѣдь указанія исторіи.

Изъ исторіи, напр., извѣстно, что *хлыстовщина* появилась въ 1631 году; основалъ ее бѣглый солдатъ, крестьянинъ Юрьевецкаго уѣзда, Костромской губерніи, Данило Филипповъ, объявившій себя Богомъ, а ученика своего Ивана Суслова—Христомъ; Сусловъ окружилъ себя 12 апостолами и богородицей. Съ нихъ-то и началась безбожная и развратная секта хлыстовъ.

Скопчество уже позже выродилось изъ хлыстовщины; основалъ эту секту бывшій хлыстъ Селивановъ.

Духоборчество появилось около 1785 г.; его основалъ нѣкто Силуанъ Колесниковъ въ Екатеринославской губерніи, а въ Тамбовской—Иларіонъ Побирохинъ.

Молоканство выродилось изъ духоборчества; основатель молоканства, Семенъ Укленинъ, зять Побирохина.

Штундизмъ появился въ 1864 году; его основатели — Михаилъ Ратушный, крестьянинъ дер. Основы, Распопольской волости, Одесскаго уѣзда, совращенный въ сектантство нѣмецкимъ пасторомъ колоніи Рорбахъ, того же уѣзда, Беневелтферомъ и крестьянинъ м. Любомирки, Елисаветградскаго уѣзда, Иванъ Рябошапка, совращенный тоже нѣмцемъ Гюбнеромъ въ 1867 году.

Вотъ кто—апостолы штунды.

Если позже штундисты стали называть себя „баптистами", то и въ этомъ они ничего не выиграли, ибо изъ исторіи извѣстно, когда появился „баптизмъ".

До 1054 года Греко-восточная и Римско-католическая церкви находились въ единствѣ вѣры, но въ этомъ году всѣ восточныя церкви отлучили отъ себя римско-католическую за многія не согласныя съ словомъ Божіимъ нововведенія въ вѣрѣ и главнымъ образомъ за неправильное ученіе католиковъ объ исхожденіи Св. Духа не только отъ Отца, какъ учитъ Слово Божіе (Іоан. 15; 26), а и отъ Сына (filioque).

Почти черезъ 500 лѣтъ, именно въ 1520 году отпалъ отъ католичества монахъ Мартинъ Лютеръ, основатель лютеранской

вѣры. Онъ сталъ отрицать св. Преданіе, иконопочитаніе, молитвенное призываніе святыхъ и ввелъ въ свое общество многія другія ереси.

Наконецъ въ 1525 году отъ Лютера отдѣлился ученикъ его Ѳома Мюнцеръ, ставшій учить, что крещеніе дѣтей не дѣйствительно, и потому начавшій вторично перекрещивать взрослыхъ, почему послѣдователей Мюнцера стали называть „анабаптистами", то есть перекрещенцами, сектанты же называли себя „баптистами", то есть „крещенными".

Самъ Мюнцеръ, какъ и его ученикъ, портной изъ города Лейдена, Іоаннъ Бокольдъ, были казнены нѣмецкимъ правительствомъ за бунтъ и мятежъ противъ него, а ихъ послѣдователи разбрелись по разнымъ странамъ; въ началѣ прошлаго столѣтія (въ 1817 году) они впервые переселились и въ наши южно-русскія степи, гдѣ впослѣдствіи образовали большія колоніи. Отъ этихъ переселенцевъ, нѣмцевъ-колонистовъ, и заразились ересью первые ихъ послѣдователи—Ратушный и Рябошапка. Вотъ краткая исторія штундо-баптизма.

Малеванцы появились сравнительно недавно, именно въ 1888 году, когда штундистъ, мѣщанинъ города Таращи, Кіевской губерніи, Кондратій Малеванный объявилъ себя Спасителемъ, имѣющимъ судить міръ.

Такъ и многія другія секты появились у насъ недавно, слѣдовательно, всѣ онѣ— не божественнаго, а человѣческаго происхо-

жденія; ихъ придумали непокорные Церкви люди, поэтому всѣ секты и не долговѣчны, ибо всякое подобное „предпріятіе и дѣло, если отъ человѣкъ, то оно разрушится" (Дѣян. 5; 38).

И мы, дѣйствительно, видимъ, что всѣ наши секты постоянно дробятся и разрушаются. Возьмемъ для примѣра хотя бы штундизмъ, или баптизмъ. Существуетъ у насъ эта секта недавно, всего 40 лѣтъ, а уже распалась на много толковъ: есть „старо-штундисты" и „ново-штундисты", крестящіе дѣтей и не крестящіе, есть штундисты „духовные", есть штундисты „воскресники" и „субботники", есть „баптисты" и „евангелическіе христіане", есть „штундо-хлысты" и т. д. Словомъ,—сколько головъ, столько и умовъ.

Оттого всѣ секты и не долговѣчны, что онѣ противны Богу и Его св. Церкви. Наша же православная Церковь, какъ апостольская и Христова, будетъ существовать вѣчно, до скончанія міра, ибо Самъ Христосъ сказалъ о ней: „Создамъ Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея" (Мѳ. 16; 18). „Я съ вами, сказалъ Христосъ Апостоламъ и ихъ законнымъ преемникамъ, *во вся дни, до скончанія вѣка*" (Мѳ. 28; 20).

3) Чѣмъ еще наглядно доказывается та истина, что наша Русская церковь—апостольская?

3) Тѣмъ, что она находится въ единствѣ вѣры и молитвенномъ общеніи со всѣми Греко-восточными церквами, основанными св. Апостолами, каковы, напримѣръ, Константинопольская, Іерусалимская, Антіохій-

ская, Кипрская, и другія частныя церкви, составляющія вмѣстѣ Вселенскую Христову Церковь.

О Филадельфійской церкви въ Откровеніи Іоанна Богослова мы читаемъ слѣдующее: „Знаю твои дѣла; вотъ я отворилъ предъ тобою дверь, и никто не можетъ затворить ее; ты не много имѣешь силы, и *сохранилъ слово Мое, и не отрекся имени Моего*... Поелику ты сохранилъ слово терпѣнія Моего, то и *Я сохраню тебя* отъ годины искушенія, которая пріидетъ *на всю вселенную*, чтобы испытать живущихъ на землѣ“ (Откр. 3; 7—10).

Этими словами Господь обѣщаетъ ангелу, то есть *епископу* Филадельфійской церкви, за ея вѣрность во время гоненій сохранить въ ней истинную вѣру до конца міра, даже тогда, когда придетъ антихристъ, чтобы губить церкви Божіи. Слѣдовательно, по непреложному слову Господа, истинная вѣра должна существовать въ Филадельфійской церкви и теперь, и въ наше время. Такъ оно и есть: и теперь въ Турціи, въ Малой Азіи, существуетъ городъ Филадельфія съ христіанскимъ населеніемъ. Какую же вѣру это населеніе исповѣдуетъ? Ту же,—что и мы,—православную.

Въ маѣ мѣсяцѣ 1896 года прибылъ на коронацію Государя Императора Николая Александровича вмѣстѣ съ другими представителями восточныхъ церквей (Митрополитъ Анхіальскій Василій, главный уполномоченный іерусалимскаго патріаршаго пре-

стола, архимандритъ Арсеній, Митрополитъ Никомидійскій Арсеній) и Архіепископъ Филадельфійскій Даміанъ; онъ поднесъ въ даръ Государю дорогую икону Воскресенія Христа и золотой крестъ съ частицею Животворящаго Древа и принималъ участіе въ православномъ богослуженіи вмѣстѣ съ нашими священнослужителями. Проѣздомъ въ Москву и обратно онъ былъ въ Одессѣ, гдѣ подалъ руку общенія нашему Архіепископу Херсонскому и Одесскому Іустину. Портреты всѣхъ представителей на коронаціи отъ восточныхъ церквей и Архіепископа Филадельфійскаго Даміана съ его жизнеописаніемъ помѣщены въ свѣтскомъ журналѣ „Нива" за 1896 годъ, въ № 28*).

Потому и молился въ нашихъ храмахъ и съ нашими священнослужителями ангелъ Филадельфійской церкви, что наша церковь и вѣра—апостольскія, а вотъ со штундами и другими сектантами онъ не молился и не могъ молиться, ибо „какое соучастіе вѣрнаго съ невѣрнымъ"? (2 Кор. 6; 15).

Объ отдѣляющихся отъ св. Церкви такъ учатъ святые отцы ея:

„Всякій отдѣляющійся отъ Церкви, говоритъ св. Ириней, чуждъ для нея, онъ непотребенъ ей, онъ врагъ ея. Неимѣющій Матерью Церкви не можетъ имѣть Отцемъ своимъ Бога... Хотя бы сіи люди предали себя смерти за исповѣданіе имени Христова, грѣхъ ихъ не омоется и самою кровію: неизгладимая и тяжкая вина

*) Въ настоящее время въ Филадельфіи, которую турки называютъ Аллахъ-Шехръ, то есть «Божій градъ» 8 храмовъ и 2500 православныхъ грековъ, уважаемыхъ за ихъ доброту и гостепріимство даже самими турками. (П. Кутеповъ).

Румянц. библіотека

раздѣленія не очищается даже страданіями" (Прин. „О един. Церк. Христ.").

„Всякъ отдѣляющійся отъ общенія съ Церковію, учитъ блаженный Августинъ, хотя бы жизнь его была достойна похвалы, за то одно беззаконіе, что отвергся отъ единенія со Христомъ, не будетъ имѣть жизни, но гнѣвъ Божій пребываетъ на немъ" (Письмо 152).

Православный христіанинъ! Возблагодари Бога за то, что ты имѣешь великое счастіе принадлежать къ основанной Самимъ Христомъ *единой* истинной Церкви, — Церкви *святой*, преподающей тебѣ спасительное ученіе и омывающей грѣхи твои во святыхъ ея таинствахъ! Возблагодари Бога и за то, что Онъ удостоилъ тебя быть при жизни и послѣ смерти членомъ *соборной* Церкви, быть въ общеніи любви и молитвы съ тьмами Ангеловъ и святыхъ, имена которыхъ записаны въ книгѣ Агнца на небесахъ. Будь во всемъ послушенъ *апостольской* Церкви, помня, что только въ ней одной сохраняется отъ временъ Апостоловъ и истинное ученіе и благодать Св. Духа, ведущая тебя къ вѣчной жизни въ обителяхъ Отца Небеснаго!

Объ истинномъ священствѣ въ Церкви Христовой.

Онъ поставилъ однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ пастырями и учителями къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созиданія Тѣла Христова, доколѣ всѣ придемъ въ единство вѣры (Ефес. 4; 11—12).

Церковь Христова есть хранительница истинной вѣры, христіанскаго благочестія и святыхъ таинствъ, въ которыхъ подается вѣрующимъ благодать Св. Духа для полученія вѣчной жизни. Для наученія людей вѣрѣ и благочестію и особенно для совершенія святыхъ таинствъ и богослуженія и поставлены Христомъ въ Его святой Церкви особые люди—пастыри ея. Такимъ образомъ Церковь состоитъ изъ міранъ и пастырей, поставляемыхъ на это высокое и святое служеніе чрезъ таинство священства.

Что же такое таинство священства?

Таинство священства это такое священное дѣйствіе, въ которомъ чрезъ епископское молитвенное руковозложеніе, преемственно идущее отъ Св. Апостоловъ, подается избранному лицу „даръ Божій“ (2 Тим. 1; 6), то есть, благодать Св. Духа (Дѣян. 20; 28), дающая ему право и власть учить міранъ истинамъ вѣры, управлять міранами въ дѣлахъ вѣры и священнодѣйствовать, то есть совершать для нихъ богослуженіе и преподавать имъ спасительныя таинства.

Новозавѣтное священство имѣетъ три степени: епископы, пресвитеры и діаконы. Епископъ, какъ преемникъ всей полноты апостольской власти, совершаетъ всѣ таинства и рукополагаетъ пресвитеровъ и діаконовъ; пресвитеръ совершаетъ всѣ таинства, кромѣ рукоположенія; а діаконъ только служитъ пресвитеру при совершеніи имъ таинствъ и богослуженія.

Истинное и законное священство должно вести свое начало отъ самихъ Апостоловъ. Священное рукоположеніе не простой знакъ избранія или полномочія на служеніе, но чрезъ него подается „даръ Божій“ (2 Тим. 1; 6), подается Самъ Духъ Святой, дающій рукоположенному божественное право „пасти Церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ Кровію Своею“ (Дѣян. 20; 28).

Гдѣ нѣтъ законно рукоположеннаго чрезъ преемственно идущее отъ Апостоловъ епископское руковозложеніе священства, тамъ нѣтъ и Церкви Христовой, тамъ нѣтъ „совершителей таинъ Божіихъ“ (1 Кор. 4; 1), нѣтъ благодати, а слѣдовательно и спасенія.

Сектантъ.

1) Не нужно въ Церкви никакого священства, „ибо мы имѣемъ не такого первосвященника, который не можетъ сострадать намъ въ немощахъ нашихъ, но Который, подобно намъ, искушенъ во всемъ, кромѣ грѣха“ (Евр. 4; 14 и 7; 26—28).

Объясненія православнаго.

1) То вѣрно, что единъ ходатай и посредникъ между Богомъ и *всѣмъ человѣчествомъ, всѣмъ міромъ* есть Христосъ, Сынъ Божій, „предавшій Себя для искупленія всѣхъ“ (1 Тим. 2; 6), „ибо нѣтъ другаго имени подъ небомъ, даннаго человѣкамъ, которымъ надлежало бы намъ спастись“ (Дѣян. 4; 12), почему Онъ ходатайствуетъ за насъ одесную Бога *на небѣ* (Рим. 8; 34); *на небѣ же* и Самъ Духъ ходатайствуетъ за насъ воздыханіями неизреченными“ (Рим. 8; 26—27), *а на землѣ* ходатайствуютъ предъ Богомъ другъ за друга

Не нужно намъ никакихъ пастырей-ходатаевъ за насъ предъ Богомъ, ибо „мы имѣемъ Ходатая предъ Отцемъ, Іисуса Христа, Праведника“ (1 Іоан. 2; 1 еще: 1 Тим. 2; 5. Евр. 7; 24—25. 9; 15. 12; 24 и Рим. 8; 34).

люди, ибо всякая молитва къ Богу одного христіанина за другаго и есть ходатайство, а апостолъ Іаковъ говоритъ: „молитесь другъ за друга, чтобы исцѣлиться: много можетъ усиленная молитва праведнаго“ (Іак. 5, 16).

Апостолъ Павелъ просилъ христіанъ молиться за него Богу, „чтобы избавиться ему отъ невѣрующихъ въ Іудеѣ“ (Рим. 15; 30—31); и получивъ избавленіе отъ „близкой смерти“, приписываетъ это молитвенному ходатайству за него предъ Богомъ христіанъ, когда пишетъ, что онъ надѣется, что Господь и еще его избавитъ, „при содѣйствіи и *вашей молитвѣ* за насъ, дабы за дарованное намъ, *по ходатайству многихъ*, многіе возблагодарили за насъ“ (2 Кор. 1; 8—11. 1 Ѳес. 5; 25. 2 Ѳес. 3; 1—3. Евр. 13; 18).

Итакъ, Христосъ—единый ходатай за весь міръ, а всѣ люди предъ Нимъ—ходатаи другъ за друга. Тѣмъ болѣе пастыри Церкви могутъ и должны быть ходатаями предъ Христомъ за ввѣренныхъ ихъ пастырству людей.

2) На землѣ всѣ христіане равны, всѣ и священники: „вы—родъ избранный, царственное священство, народъ святый, люди взятые въ удѣлъ, дабы возвѣщать совершенства Призвав-

2) И въ Ветхомъ Завѣтѣ весь Израиль назывался „царствомъ священниковъ“: „вы будете у Меня царствомъ священниковъ и народомъ святымъ“ (Исх. 19; 6). Однако не каждый израильтянинъ былъ въ буквальномъ смыслѣ священникомъ; а избирались на священническое служеніе „изъ среды сыновъ Израиля“ не многія лица, взятыя изъ одного лишь колѣна Левіина, лица (Исх. 28 и 29 главы); если же къ священно-

шаго васъ изъ тьмы въ чудный Свой свѣтъ" (1 Петр. 2; 9 и Откр. 1; 6. 5; 10).

служенію приступалъ кто-либо посторонній, не посвященный на это служеніе, то предавался смерти (Числ. 3; 10 гл. 16-я и 18; 7 и др.). Такъ и въ Новомъ Завѣтѣ „никто самъ собою не пріемлетъ сей чести (священства), но призываемый Богомъ, какъ и Ааронъ" (Евр. 5; 4).

Если священниковъ не нужно въ Церкви потому, что христіане называются „священниками", то не нужно и царей, ибо христіане именуются въ Писаніи (Откр. 1; 6 и 5; 10) и „царями". А между тѣмъ въ той же второй главѣ перваго посланія апостолъ Петръ учитъ: „Бога бойтесь, царя чтите" (2: 17), а въ пятой главѣ пишетъ христіанамъ: *пастырей* вашихъ умоляю я „*сопастырь* и свидѣтель страданій Христовыхъ"... (5; 1) и апостолъ Павелъ учитъ, что Самъ Христосъ „поставилъ иныхъ пастырями и учителями" (Еф. 4; 11—12). Если каждый сектантъ „священникъ" и служитель алтаря, то гдѣ же алтарь его, и если онъ „царь на землѣ", то гдѣ принадлежащее ему царство?

Очевидно, христіане называются „царями" и „священниками" не въ прямомъ, буквальномъ смыслѣ, а въ духовномъ, какъ люди освященные въ святыхъ таинствахъ Церкви, какъ люди избранные въ удѣлъ Божій, царствующіе надъ своими грѣхами и приносящіе души и тѣла свои „въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумнаго служенія" (Рим. 12; 1); „приносящіе Богу жертву хвалы, то есть плодъ

устъ прославляющихъ имя Его, благотворенія и общительности, ибо таковыя жертвы благоугодны Богу“ (Евр. 13; 15—16).

3) Въ Церкви не должно быть пастырей и пасомыхъ: въ ней всѣ равны, въ ней „нѣтъ уже іудея, ни язычника; нѣтъ раба, ни свободнаго; нѣтъ мужескаго пола, ни женскаго: ибо всѣ вы одно во Христѣ Іисусѣ“(Гал. 3; 28).

3) Здѣсь говорится не о равенствѣ въ Церкви членовъ ея по ихъ положенію, а о безразличіи въ дѣлѣ спасенія національности (народности), происхожденія и пола. Посланіе къ Галатамъ написано противъ христіанъ изъ іудеевъ, гордившихся предъ христіанами изъ язычниковъ своимъ происхожденіемъ отъ самого Авраама. Апостолъ и говоритъ, что царство небесное открыто для всѣхъ, будетъ ли то іудей или эллинъ, рабъ или свободный и т. п.

Положеніе же членовъ Церкви въ дѣлѣ ученія, священнодѣйствія и управленія ею не одинаково: есть наставники и наставляемые (Евр. 13; 7), есть учители и учащіеся (Рим. 12; 7—8), есть пастыри и пасомые, которые должны „повиноваться пастырямъ“ (1 Петр. 5; 5). Въ этомъ отношеніи есть различіе даже между мужскимъ поломъ и женскимъ: „жены ваши въ церквахъ да молчатъ, ибо не позволено имъ говорить, а быть въ подчиненіи, какъ и законъ говоритъ. Если же онѣ хотятъ чему научиться, пусть спрашиваютъ о томъ дома у мужей, ибо неприлично женѣ говорить въ церкви“ (1 Кор. 14; 34—35).

4) Не нужно особыхъ пастырей для наученія вѣрующихъ: каждый можетъ назидать себя

4) Въ приведенномъ мѣстѣ посланія къ Коринѳянамъ ап. Павелъ говоритъ не о церковномъ учительствѣ, а объ особыхъ, чрезвычайныхъ дарахъ, существовавшихъ лишь на первыхъ порахъ въ Церкви Хри-

и другихъ: „когда вы сходитесь, и у каждаго изъ васъ есть псаломъ, есть поученіе, есть языкъ, есть откровеніе, есть истолкованіе,— все сіе да будетъ къ назиданію“ (1 Кор. 14—26). „Наставляйте другъ друга каждый день“ (Евр. 3; 13. Еф. 5; 18—19 и Кол. 3; 16).

стовой,—о дарахъ языковъ, откровенія и истолкованія пророчествъ. Эти дары получали не только св. Апостолы, а и нѣкоторые изъ вѣрующихъ (Дѣян. 10; 44—46 и 11; 28. 1 Кор. 14 гл.). Особенно обильно стали проявляться эти дары у коринѳскихъ христіанъ, которые стали злоупотреблять ими, говоря на незнакомыхъ языкахъ къ народу или пророчествуя разомъ по нѣскольку человѣкъ, чѣмъ производили безпорядокъ въ собраніяхъ. Апостолъ и говоритъ, чтобы имѣющіе чрезвычайные дары пользовались ими къ общему назиданію (ст. 26), а не къ разстройству слушающихъ, ибо въ Церкви „все должно быть благопристойно и чинно“ (ст. 40). Уже въ IV вѣкѣ, какъ свидѣтельствуетъ св. Іоаннъ Златоустъ, указанные дары прекратились въ Церкви, согласно предсказанію ап. Павла: „пророчества прекратятся и языки умолкнутъ“ (1 Кор. 13; 8 и 10. 34 бесѣда I. Злат. на 1 Кор. 13 гл. ст. 8).

Учить и вразумлять другъ друга христіане, конечно, могутъ, но только во всемъ согласно съ тѣмъ, чему и какъ учатъ поставленные въ Церкви „пастыри и учители“ (Еф. 4; 11). Вотъ почему св. Апостолы и учатъ о нарочито поставленныхъ въ Церкви учителяхъ вѣры: „какъ призывать Того, въ Кого не увѣровали? какъ вѣровать въ Того, о комъ не слыхали? какъ слышать безъ проповѣдующаго? И какъ проповѣдывать, *если не будутъ посланы*“ (Рим. 10: 14—15). „И иныхъ *Богъ поставилъ* въ

Церкви во-первыхъ Апостолами, во-вторыхъ пророками, въ третьихъ *учителями*... Всѣ ли Апостолы? Всѣ ли пророки? Всѣ ли *учители*? (1 Кор. 12; 28—29). „Братья, мои! *не многіе дѣлайтесь учителями*, зная, что мы подвергнемся большому осужденію“ (Іак. 3; 1).

Такимъ образомъ право учительства въ Церкви принадлежитъ не всѣмъ ея членамъ, а избраннымъ, на то поставленнымъ и посланнымъ.

5) И безъ епископскаго рукоположенія законнымъ пресвитеромъ можетъ быть тотъ, кого избралъ народъ и рукоположила община, какъ это было при избраніи ап. Матѳія: „И поставили двоихъ Іосифа, называемаго Варсавою, который прозванъ Іустомъ, и Матѳія; и помолились и сказали: Ты, Господи, Сердцевѣдецъ всѣхъ, покажи изъ сихъ двоихъ одного, котораго Ты избралъ, принять жребій сего служенія и апо-

5) Приведенный примѣръ нисколько не оправдываетъ самочинное избраніе и рукоположеніе общиною сектантскихъ пресвитеровъ. Во-первыхъ, избраніе Матѳія на апостольское служеніе совершено не мірянами, а самими Апостолами, получившими на это власть отъ Самого Христа. Такой власти никому изъ сектантовъ никогда Христосъ не давалъ; они сами, подобно Корею, Даѳану и Авирону, незаконно похитили эту власть (Числ. 16 гл.).

Во-вторыхъ, самое избраніе Матѳія совершено собственно не Апостолами, а Самимъ Богомъ: „покажи изъ сихъ двоихъ одного, котораго *Ты избралъ*“.

Въ третьихъ, при поставленіи Матѳія на апостольское служеніе вовсе не было рукоположенія, а былъ брошенъ жребій на того, кто уже раньше былъ избранъ Христомъ и поставленъ въ число 70 Апостоловъ; послѣ жребія онъ только перечисленъ изъ 70-ти въ число 12 Апостоловъ, получивъ потомъ въ день Пятидесятницы вмѣ-

стольства, отъ котораго отпалъ Іуда, чтобы идти въ свое мѣсто. И бросили о нихъ жребій и выпалъ жребій Матѳію, и онъ сопричисленъ къ одиннадцати Апостоламъ“ (Дѣян. 1; 23—26).

стѣ съ другими Апостолами видимо сошедшаго на нихъ Св. Духа. Сектантскіе же „пресвитеры“ въ числѣ 70 Апостоловъ не были, Господь по жребію ихъ не избиралъ и видимо, какъ въ день Пятидесятницы (Дѣян. 2; 3), Св. Духа на нихъ не посылалъ.

6) И діаконовъ избрала и поставила на служеніе сама община: „Итакъ, братіе, сказали вѣрующимъ св. Апостолы, выберите изъ среды себя семь человѣкъ извѣданныхъ, исполненныхъ Святаго Духа и мудрости, ихъ поставимъ на эту службу; а мы постоянно пребудемъ въ молитвѣ и служеніи слова. И угодно было это предложеніе всему собранію; и избрали Стефана, мужа исполненнаго вѣры и Духа Святаго, и Филиппа, и Про-

6) Относительно избранія первыхъ діаконовъ нужно, во-первыхъ, замѣтить, что община избрала ихъ не по своему желанію и почину, а по желанію и предложенію Апостоловъ (ст. 2). Если бы послѣдніе не пожелали и не предложили общинѣ избрать діаконовъ, то никто ихъ и не избиралъ бы.

Во-вторыхъ, самое рукоположеніе избранныхъ во діаконы совершено было не кѣмъ-либо изъ общины избравшихъ ихъ христіанъ, а самими Апостолами, ибо никто изъ міранъ не имѣлъ права даже во діаконы рукополагать: „изберите... ихъ поставимъ (то есть мы, Апостолы) на эту службу... ихъ поставили предъ Апостолами, *и сіи* помолившись, возложили на нихъ руки“ (Дѣян. 6; 6).

Что же касается высшей степени священства — епископовъ и пресвитеровъ, то мы нигдѣ въ Писаніи не видимъ, чтобы ихъ избирала община, а видимъ, что ихъ избирали и рукополагали сами Апостолы (Дѣян. 14; 23. 1 Тим. 4; 14. 2 Тим. 1; 6), передавшіе потомъ право избирать и рукопо-

хора, и Никанора, и Тимона, и Пармена, и Николая Антіохійца, обращеннаго изъ язычниковъ; ихъ поставили предъ Апостолами, и сіи, помолившись, возложили на нихъ руки“ (Дѣян. 6; 1—6).

лагать пресвитеровъ епископамъ, какъ своимъ преемникамъ (1 Тим. 5; 22. Тит. 1; 5).

Такимъ образомъ самовольное избраніе и рукоположеніе сектантами ихъ лжедіаконовъ и лжепресвитеровъ не оправдывается словомъ Божіимъ, а осуждается.

7) Епископъ долженъ быть непороченъ, одной жены мужъ, трезвъ, цѣломудренъ, благочиненъ, страннолюбивъ, учителенъ, хорошо управляющій домомъ своимъ, дѣтей содержащій въ послушаніи со всякою честностью, ибо кто не умѣетъ управлять собственнымъ домомъ, тотъ будетъ ли пещись о Церкви Божіей“? (1 Тим. 3; 1—5. Тит. 1; 6). Епископы должны быть женатые, а ваши архіереи—монахи.

7) Слова „одной жены мужъ“, конечно, говорятъ не о томъ, что у епископа должна быть одна только жена, ибо многоженство вообще въ христіанствѣ не допускается. Не означаютъ эти слова и того, что епископъ непремѣнно долженъ быть женатымъ, ибо и Христосъ (Мѳ. 19; 12) и самъ ап. Павелъ, ставятъ дѣвство выше брака. Ап. Павелъ не былъ женатъ и говорилъ: „желаю, чтобы всѣ люди были, какъ и я, но каждый имѣетъ свое дарованіе отъ Бога, одинъ такъ, другой иначе. Безбрачнымъ же и вдовамъ говорю: хорошо имъ оставаться, какъ я“ (1 Кор. 7; 7—8).

Будучи самъ не женатый, ставившій дѣвство выше брака (ст. 37—38) ап. Павелъ не могъ требовать отъ епископовъ, чтобы они непремѣнно были женаты и имѣли дѣтей. Очевидно, что слова: „епископъ долженъ быть одной жены мужъ“ означаютъ то, что епископъ можетъ быть только одинъ разъ женатъ и по смерти жены не долженъ вступать во второй бракъ, какъ и то, что

вторично женатый не можетъ быть епископомъ.

8) Мы не признаемъ вашихъ пастырей, ибо истинный пастырь „долженъ быть непороченъ, какъ Божій домостроитель, не дерзокъ, не гнѣвливъ, не пьяница, не бійца, не корыстолюбивъ, но страннолюбивъ, любящій добро, цѣломудренъ, справедливъ, благочестивъ, воздерженъ, держащійся истиннаго слова, согласнаго съ ученіемъ, чтобы онъ былъ силенъ и наставлять въ здравомъ ученіи, и противящихся обличать“ (Тит. 1; 7—9 и 1 Тим. 3; 1—13). А ваши пастыри подвержены всякимъ порокамъ.

8) Несправедливо, на основаніи отдѣльныхъ случаевъ, огульно приписывать порочность цѣлому сословію людей. Вѣдь пастыри не съ неба намъ посылаются, а избираются изъ подобныхъ намъ людей, облеченныхъ плотію, а потому и подверженныхъ грѣхамъ. Одинъ Богъ безъ грѣха (Откр. 15; 4. Евр. 4; 15).

Въ приведенномъ мѣстѣ изъ посланія ап. Павла къ Титу изображонъ идеалъ (образецъ) пастыря, по вполнѣ обладать всѣми указанными качествами ни одинъ человѣкъ не можетъ: если не въ одномъ, то въ другомъ онъ будетъ виновенъ. Сказано вѣдь и такъ: „Будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ Небесный“ (Мѳ. 5; 48); или: по примѣру призвавшаго васъ Святаго, и сами будьте святы во всѣхъ поступкахъ“ (1 Петр. 1; 15). Но кто же изъ людей можетъ сказать о себѣ, что онъ „совершенъ, какъ Отецъ Небесный“, и „святъ во всѣхъ поступкахъ“? Никто, развѣ только человѣкъ самообольщенный (1 Іоан. 1; 8).

Во всѣхъ людяхъ, слѣдовательно, и въ пастыряхъ мы можемъ найти тотъ или иной недостатокъ. Однако въ дѣлахъ вѣры мы должны повиноваться и худымъ пастырямъ, ибо они носятъ благодать священства „въ глиняныхъ сосудахъ, чтобы преизбыточная сила была приписываема Богу, а не имъ“ (2 Кор. 4; 7. 3; 5. 1 Кор. 2; 5), ибо „сила Божія совершается и въ немощи“ (2 Кор. 12; 9).

Іуда былъ не только предатель, а и воръ (Іоан. 12; 6), Самъ Христосъ назвалъ его „сыномъ погибели“ (Іоан. 17; 12), даже „діаволомъ“ (Іоан. 6; 70), однако и онъ былъ сопричисленъ къ Апостоламъ и „получилъ жребій служенія сего“ (Дѣян. 1; 17 и 25), какъ и другіе Апостолы, и Іуда получилъ право учить, врачевать болѣзни и совершать великія чудеса (Мѳ. 10; 1, 6—8); и ему, какъ и другимъ Апостоламъ, сказалъ Христосъ: „А если кто не пріиметъ васъ (и Іуду, очевидно), и не послушаетъ словъ вашихъ (и словъ Іуды, конечно), то, выходя изъ дома или города того, отрясите прахъ отъ ногъ своихъ. Истинно говорю вамъ: отраднѣе будетъ землѣ Содомской и Гоморрской въ день суда, нежели городу тому“ (ст. 14—15 см. Іоан. 13; 20).

Книжники и фарисеи не только противились ученію Христа, но преслѣдовали и искали убить Его, но Онъ велѣвъ Своимъ ученикамъ не поступать по дѣламъ ихъ, въ то же время сказалъ: „все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте“ (Мѳ. 23; 3).

Первосвященникъ Каіафа не вѣрилъ въ Спасителя и предалъ Его на смерть, однако не лишенъ былъ „дара Божія“, въ силу котораго предсказалъ, что Христосъ умретъ за людей. „Сіе же, замѣчаетъ Евангелистъ, онъ сказалъ не отъ себя, но будучи на тотъ годъ первосвященникомъ, предсказалъ, что Іисусъ умретъ за народъ“ (Іоан. 11; 50—51).

Когда первосвященникъ Ананія прика-

залъ бить ап. Павла, онъ обвинилъ его въ несправедливости и назвалъ „стѣною подбѣленною“. „Предстоящіе же сказали: первосвященника Божія поносишь? Павелъ сказалъ: я не зналъ, братія, что онъ первосвященникъ, ибо написано: начальствующаго въ народѣ твоемъ не злословь“ (Дѣян. 23; 5).

Изъ представленныхъ примѣровъ ясно видно, что въ дѣлахъ вѣры мы должны повиноваться и недостойнымъ пастырямъ, даже такимъ, какъ Анна и Каіафа, даже такимъ какъ Іуда, если только они законно поставлены, ибо въ каждомъ пастырѣ мы должны чтить не столько человѣка, сколько данный ему чрезъ рукоположеніе „даръ Божій“, который можетъ отнять у него только тотъ, кто далъ его, то есть епископъ, имѣющій одинъ право суда надъ пресвитеромъ (1 Тим. 5; 19).

9) Мы не признаемъ вашихъ священниковъ, ибо Самъ Христосъ обличаетъ ихъ за ихъ пороки: а) „На Моисеевомъ сѣдалищѣ сѣли книжники и фарисеи. Итакъ все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте, по дѣламъ же ихъ не поступайте, ибо они говорятъ и не

9) а) Говорить, что здѣсь Христосъ обличаетъ новозавѣтныхъ священниковъ, это значитъ, обнаруживать предъ всѣми свое невѣжество. Развѣ могъ Христосъ обличать за худыя дѣла новозавѣтныхъ священниковъ, когда во время жизни Христа на землѣ ихъ еще и не было, ибо Христово священство появилось только послѣ воскресенія Христа, точнѣе—въ день Пятидесятницы? Какъ можно обличать еще не существующаго на свѣтѣ человѣка?

Обличенія Христа, изложенныя въ 23 главѣ ев. Матѳея не относятся не только къ новозавѣтному, а и ветхозавѣтному священству: ими обличаются міряне—книжники

дѣлаютъ. Связываютъ бремена тяжелыя и неудобоносимыя и возлагаютъ на плеча людямъ, а сами не хотятъ и перстомъ двинуть ихъ“ (Мѳ. 23: 1—4).

и фарисеи, сѣвшіе на Моисеевомъ сѣдалищѣ, то есть самовольно присвоившіе себѣ право учительства, подобно вожакамъ нашихъ сектантовъ, а учить народъ вѣрѣ священники не только имѣли право, но и обязаны были: (Мал. 2; 7. Iез. 44; 23 и др.).

б) „Всѣ же дѣла свои дѣлаютъ съ тѣмъ, чтобы видѣли ихъ люди; расширяютъ хранилища свои и увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ“ (ст. 5), то есть расширяютъ карманы для денегъ и для роскоши носятъ широкіе рукава.

б) Подъ „хранилищами“ разумѣются кожанныя коробочки, или мѣшочки, внутри которыхъ находятся кожанные же листики съ написанными па нихъ словами закона Моисеева. Первыя и теперь во время молитвы евреи надѣваютъ на лобъ, а вторые наматываютъ на лѣвую руку, согласно ветхому закону: „И да будутъ слова сіи, которыя Я заповѣдую тебѣ сегодня, въ сердцѣ твоемъ и въ душѣ твоей... И навяжи и въ знакъ па руку твою и да будутъ они повязкою надъ глазами твоими“ (Втор. 6; 6—8 и 11; 18. Исх. 13; 9).

Подъ „воскриліями“ же одеждъ нужно разумѣть тѣ разноцвѣтные шнурки съ кистями, которые и теперь евреи носятъ, пришивая ихъ обыкновенно къ жилету, на основаніи словъ Моисея: „Объяви сынамъ Израилевымъ и скажи имъ, чтобы они дѣлали себѣ кисти *на краяхъ одеждъ своихъ* въ роды ихъ, и въ кисти, которыя на краяхъ, вставляли нити изъ голубой шерсти. И будутъ онѣ въ кистяхъ у васъ для того, чтобы вы, смотря на нихъ, вспоминали всѣ заповѣди Господни и исполняли ихъ“ (Чис. 15; 38—39).

Фарисеи, чтобы показать народу, что они—люди очень набожные, изъ тщеславія расширяли привязываемыя на лбу и наматываемыя на руку „хранилища“ и увеличивали длину пришиваемыхъ „къ краямъ одеждъ“ „воскрилія“, за что и были обличаемы Христомъ.

в) „Также любятъ предвозлежанія на пиршествахъ и предсѣданія въ синагогахъ, и привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ, чтобы люди звали ихъ: учитель! учитель!“ (ст. 6—7).

в) У евреевъ во время пира, званнаго обѣда или вечери участники трапезы не сидѣли, какъ у насъ, а возлежали за столомъ, то есть ѣли полулежа (см. Мѳ. 9; 10. 14; 9. Лук. 22; 14), какъ возлежалъ и Христосъ во время тайной вечери съ Апостолами: „когда же насталъ вечеръ, *Онъ возлегъ съ учениками Своими*, и когда они ѣли, сказалъ: истинно говорю вамъ, что одинъ изъ васъ предастъ Меня“ (Мѳ. 26; 20—21).

Наши же священники за трапезой сидятъ, а не возлежатъ, а въ синагогахъ не предсѣдаютъ, ибо туда имъ нечего ходить и нечего имъ тамъ дѣлать.

г) „А вы не называйтесь *учителями*, ибо одинъ у васъ Учитель—Христосъ, всѣ же вы братья; и *отцемъ* себѣ не называйте никого на землѣ, ибо одинъ у васъ Отецъ, Который на небесахъ; и не называйтесь

г) Св. Апостолы безконечно лучше понимали и исполняли ученія Христа, чѣмъ наши сектанты, однако мы видимъ, что они и себя и другихъ называютъ „учителями“.

„Иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви вопервыхъ, Апостолами, во вторыхъ, пророками, въ третьихъ, *учителями*“. Всѣ ли Апостолы, всѣ ли пророки, всѣ ли *учители?* (1 Кор. 12; 28—29. Еф. 4; 11).

„По данной намъ благодати, имѣемъ различныя дарованія: то имѣешь ли пророчество, пророчествуй по мѣрѣ вѣры; имѣешь

наставниками, ибо одинъ у васъ Наставникъ — Христосъ" (ст. 8—10). А вы, вопреки словамъ Христа, называете своихъ священниковъ „учителями" „отцами" и „наставниками".

ли служеніе, пребывай въ служеніи, *учитель ли*—въ ученіи" (Рим. 12; 6—7).

„Братія мои! не многіе дѣлайтесь *учителями*" (Іак. 3; 1).

„Я поставленъ проповѣдникомъ и Апостоломъ и *учителемъ* язычниковъ" (2 Тим. 1; 11 и 1 Тим. 2; 7).

Св. Апостолы называли другихъ и себя и „*отцами*":

„Авраамъ есть *отецъ* всѣмъ вамъ" (Рим. 4; 16).

„*Отцы*, не раздражайте дѣтей вашихъ, дабы они не унывали" (Кол. 3; 21).

„Но онъ (Стефанъ) сказалъ: мужи, братья и *отцы!* послушайте" (Дѣян. 7; 2).

„*Дѣти мои!* сіе пишу вамъ, чтобы вы не согрѣшали" (1 Іоан. 2; 1 и еще 2; 18. Гал. 4; 19).

Ибо хотя у васъ тысячи *наставниковъ во Христѣ*, но немного *отцевъ*: я родилъ васъ во Христѣ Іисусѣ благовѣствованіемъ" (1 Кор. 4; 15).

„Пишу вамъ, *дѣти*, потому что прощены вамъ грѣхи ради имени Его. Пишу вамъ, *отцы*, потому что вы познали Сущаго отъ начала" (1 Іоан. 2; 12—14).

Называли св. Апостолы другихъ и „*наставниками*": „Поминайте *наставниковъ* вашихъ, которые проповѣдывали вамъ слово Божіе, и взирая на кончину ихъ жизни, подражайте вѣрѣ ихъ" (Евр. 13; 7).

„Повинуйтесь *наставникамъ* вашимъ и будьте покорны, ибо они неусыпно пекутся о душахъ вашихъ, какъ обязанные дать

отчетъ, чтобы они дѣлали сіе съ радостію, а не воздыхая, ибо это для васъ не полезно" (ст. 17).

Называя себя и другихъ „учителями", „отцами" и „наставниками", св. Апостолы не могли противорѣчить Христу. Очевидно, что Христосъ запрещаетъ здѣсь называться упомянутыми именами *по тщеславію и гордости*, которыя такъ были свойственны книжникамъ и фарисеямъ.

Наши же пастыри справедливо называются „учителями", ибо учатъ народъ вѣрѣ Христовой; называются „отцами", ибо духовно рождаютъ дѣтей благовѣствованіемъ и благодатью Св. Духа въ совершаемыхъ ими св. таинствахъ; именуются „наставниками", ибо наставляютъ вѣрующихъ на добрыя дѣла.

Вообще, повторяемъ, вся обличительная рѣчь Христа, изложенная въ 23 гл. Матѳея, не можетъ относиться не только къ новозавѣтнымъ священникамъ, которыхъ тогда еще и не было, но и къ ветхозавѣтнымъ, что подтверждается хотя бы слѣдующими словами Христа: „Горе вамъ, книжники и фарисеи, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина и оставляете важнѣйшее въ законѣ: судъ, милость и вѣру; сіе надлежало дѣлать и того не оставлять" (ст. 23). Изъ Св. Писанія извѣстно, что ветхозавѣтные священники никогда и никому не давали десятой части дохода отъ своихъ произведеній, а, напротивъ,—сами получали десятину всего отъ народа, ибо „получающіе

священство изъ сыновъ Левіиныхъ имѣютъ заповѣдь — брать по закону десятину съ народа, то есть, со своихъ братьевъ, хотя и сіи произошли отъ чреслъ Авраамовыхъ" (Евр. 7; 5. Вт. 12; 18—19. 18; 1).

Ясно, что обличенія Христа въ его рѣчи къ фарисеямъ и книжникамъ относились не къ священникамъ, а къ міряпамъ, подобно нашимъ сектантамъ, незаконно присвоившимъ себѣ власть учительства.

10) Христосъ запретилъ Апостоламъ брать что-либо за труды, а наши пастыри учатъ, совершаютъ требы и даже таинства только за плату: а) Посылая Апостоловъ на проповѣдь, Христосъ сказалъ имъ: „Больныхъ исцѣляйте, прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте, бѣсовъ изгоняйте. Даромъ получили, даромъ и давайте" (Мѳ. 10; 8).

10) Прежде всего нужно замѣтить, что Самъ Христосъ и Апостолы, „оставившіе все, чтобы послѣдовать за Нимъ" (Мѳ. 19; 27), питались и содержались на счетъ увѣровавшихъ во Христа, „которые служили Ему *имѣніемъ своимъ*" (Лук. 8; 2—3). Слова Христа: „даромъ получили; даромъ и давайте" говорятъ не о даровомъ совершенно трудѣ Апостоловъ, которые будто не должны были брать ничего у вѣрующихъ для своихъ нуждъ, а говорятъ о томъ, что Апостолы, получивъ даромъ даръ чудесъ и исцѣленій, должны совершать ихъ даромъ, а не за плату, какъ въ томъ напр., случаѣ, когда хотѣлъ пріобрѣсти эту власть за деньги Симонъ Волхвъ, „чтобы тотъ, на кого онъ возложитъ руки, получалъ Духа Святаго" (Дѣян. 8; 18—24).

б) „Не берите съ собою ни золота, ни серебра, ни мѣди въ поясы свои, ни сумы на дорогу, ни двухъ

б) Почему Христосъ запретилъ ученикамъ брать съ собою въ дорогу золото, лишнюю одежду, обувь и проч.? Очень просто, — потому, что „трудящійся достоинъ пропитанія". Поэтому Спаситель и говоритъ

одеждъ, ни обуви, ни посоха, ибо трудящійся достоинъ пропитанія“ (ст. 9—10 и Лук. 10; 4).

далѣе Апостоламъ: „въ домѣ же томъ (куда они прійдутъ съ проповѣдью) оставайтесь, ѣшьте и пейте, что у нихъ есть, ибо трудящійся достоинъ награды за трудъ свой“ (Лук. 10; 7 и 1 Тим. 5; 18). Такимъ образомъ Апостолы не даромъ трудились, а получали все необходимое отъ тѣхъ, кому проповѣдывали Евангеліе.

Впослѣдствіи, предъ Своими страданіями, Спаситель предсказывая Апостоламъ великія затрудненія и лишенія во время будущей ихъ проповѣди, сказалъ имъ иное: „Когда Я посылалъ васъ безъ мѣшка и безъ сумы и безъ обуви, имѣли ли вы въ чемъ недостатокъ? Они отвѣчали: ни въ чемъ. Тогда Онъ сказалъ имъ: -но теперь, кто имѣетъ мѣшокъ, возьми его, также и суму̀, а у кого нѣтъ, продай одежду и купи мечъ“ (Лук. 22; 35).

в) Апостолы за свой трудъ не брали ничего, а трудились даромъ: „Вотъ въ третій разъ я готовъ идти къ вамъ, и не буду отягощать васъ, ибо я ищу не вашего, а васъ“ (2 Кор. 12; 14). „Мы ни у кого не ѣли хлѣба даромъ, но занимались трудомъ и работою ночь и день, чтобы не

в) Нѣтъ никакого сомнѣнія, что какія-нибудь особыя причины, напримѣръ, бѣдность или нареканія Өессалоникійцевъ и Коринѳянъ, побудили ап. Павла ничѣмъ не пользоваться отъ нихъ для своихъ нуждъ, „дабы не поставить какой-либо преграды благовѣствованію Христову“ среди нихъ (1 Кор. 9; 12). Но проповѣдуя въ другихъ церквахъ, онъ не только жилъ на ихъ средства, но получалъ отъ нихъ во время проповѣди у Өессалоникійцевъ и Коринѳянъ все необходимое, даже съ излишкомъ.

„Я весьма обрадовался въ Господѣ, что вы уже вновь начали заботиться обо мнѣ... Вы знаете, Филиппійцы, что въ началѣ

обременить кого изъ васъ" (2 Θес. 3; 8 и 1 Θес. 2; 9).

благовѣствованія, когда я вышелъ изъ Македоніи, ни одна церковь не оказала мнѣ участія подаяніемъ и принятіемъ кромѣ васъ. Вы и въ Θессалонику и разъ и два присылали мнѣ на нужды... Я получилъ *все и избыточествую*" (Филип. 4; 10—18).

А Коринѳянамъ ап. Павелъ пишетъ: „Другимъ церквамъ *я причинялъ издержки, получая отъ нихъ содержаніе* для служенія вамъ, и, будучи у васъ, хотя терпѣлъ недостатокъ, никому не докучалъ, ибо недостатокъ мой *восполнили братія*, пришедшіе изъ Македоніи" (2 Кор. 11; 8—9).

г) Апостолы запретили пастырямъ брать за труды отъ вѣрующихъ: „Пасите Божіе стадо, какое у васъ, надзирая за нимъ непринужденно, но охотно (и богоугодно), не для гнусной корысти, но изъ усердія" (1 Пет. 5; 2).

г) Здѣсь вовсе нѣтъ запрещенія пастырямъ брать вознагражденіе за труды свои отъ пасомыхъ, а запрещается только „гнусная корысть", то есть вымогательство изъ-за любостяжанія,—порокъ осуждаемый словомъ Божіимъ во всякомъ христіанинѣ: (Тит. 1; 11. 1 Θес. 4; 6 и др.).

11) Ваши священники носятъ длинную одежду, а Христосъ предостерегалъ учениковъ Своихъ: „берегитесь книжниковъ, любящихъ ходить въ длин-

11) Еслибы здѣсь обличались священники за ношеніе длинныхъ одеждъ, то такъ было бы и сказано: „берегитесь священниковъ". А то рѣчь идетъ о книжникахъ, носившихъ изъ тщеславія длинныя одежды.

Всякому извѣстно, что наши пастыри носятъ неудобныя для нихъ длинныя одежды не по тщеславію, а потому, что такая для нихъ установлена форма въ Россіи. Загра-

ныхъ одеждахъ“ (Мар. 12; 38).

ницей русскіе священники носятъ и короткую одежду. Вѣдь длинную одежду носятъ многіе великороссы, казаки, а зимою почти всѣ русскіе люди, въ томъ числѣ и сектанты; неужели поэтому ихъ всѣхъ нужно беречься? Дѣло не въ одеждѣ человѣка, а въ душѣ его.

Замѣтимъ, наконецъ, что длинную одежду носили пророки, каковой, наприм., была *милоть* Иліи, а потомъ Елисея (4 Цар. 2; 8—13). Да и самъ Христосъ носилъ длинную одежду, такъ называемый, хитонъ, изъ-за обладанія которымъ воины подняли споръ (Іоан. 19; 23—24).

12) Ваши священники носятъ длинные волосы, а нѣкоторые молятся съ покрытыми головами, въ то время какъ ап. Павелъ учитъ: „Всякій мужъ, молящійся или пророчествующій съ покрытою головою постыжаетъ главу свою. Итакъ мужъ не долженъ покрывать голову, потому что онъ есть образъ и слава Божія, а жена есть слава мужа. Не сама ли природа учитъ васъ, что если мужъ

12) Изъ внимательнаго чтенія всей одиннадцатой главы перваго посланія къ Коринѳянамъ видно, что запрещеніе молиться съ покрытою головою и носить длинные волосы относится не къ пастырямъ Церкви, а къ мірянамъ. Въ Коринѳской церкви вошло въ обычай, что женщины, какъ у язычниковъ при ихъ моленіяхъ, начали являться въ церковныя собранія съ открытыми головами, а мужчины съ покрытыми, какъ у язычниковъ и іудеевъ. Св. Апостолъ, желая уничтожить языческо-іудейскій обычай, „предлагаетъ“ мужчинамъ молиться съ открытыми, а женщинамъ съ покрытыми головами.

О священникахъ же здѣсь не говорится ни слова, ибо по закону, установленному самимъ Богомъ, ветхозавѣтные первосвященники и священники молились въ кидарахъ (то же, что митры) и въ головныхъ повязкахъ (Исх. 28; 4, 40) „для славы и

раститъ волосы, то это безчестіе для него" (1 Кор. 11; 4, 7, 14).

благолѣпія" (Лев. 8; 9, 13). Пророкъ Захарія возложилъ золотой вѣнецъ на голову великаго іерея, Іисуса сына Іеседекова (Зах. 6; 11); и даже на небѣ св. Іоаннъ видѣлъ старцевъ славящихъ Господа, „которые облечены были въ бѣлыя одежды и имѣли на головахъ своихъ золотые вѣнцы" (Откр. 4; 4).

Что касается ношенія священниками длинныхъ волосъ, то въ этомъ обычаѣ они подражаютъ назореямъ, какъ люди, подобно имъ, посвятившіе себя на служеніе Богу (Чис. 6; 5. Суд. 13; 5). Самъ Христосъ, какъ Назорей (Дѣян. 22; 8), носилъ длинные волосы, что подтверждается не только исторіею, но и изображеніями Христа, сохранившимися и найденными въ древнихъ христіанскихъ катакомбахъ, или подземныхъ кладбищахъ, гдѣ гонимые язычниками христіане хоронили тѣла мучениковъ и совершали тайно богослуженіе *).

Несомнѣнно, и ап. Павелъ носилъ длинные волосы, которые однажды „остригъ" въ Кенхреяхъ „по обѣту" (Дѣян. 18; 18). Есть указаніе, что и нѣкоторые христіане, очевидно, по обѣту носили длинные волосы (Дѣян. 21; 24).

Нося длинные волосы, служители Церкви Христовой подражаютъ назореямъ, Христу и апостолу Павлу.

---

*) А. Фрикенъ. «Римскія катакомбы». Изд. 1877 г. часть 2 стр. 228 и часть 3. 1880 г.: «Изображеніе Спасителя, Богоматери, Апостоловъ у первыхъ христіанъ».

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Можетъ ли быть Церковь Христова безъ священства?

1) Нѣтъ, не можетъ, ибо Христосъ основалъ Церковь со священствомъ, а не безъ него: „Онъ поставилъ (въ Церкви) однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, *иныхъ пастырями и учителями*“ (Ефес. 4; 11. 1 Кор. 12; 28).

Христіане безъ пастырей,—что стадо безъ пастуха. Гдѣ нѣтъ законно рукоположеннаго священства, тамъ нѣтъ и Церкви Христовой, нѣтъ, слѣдовательно, и спасенія.

2) Всякій ли, кто захочетъ или кого изберетъ народъ, можетъ уже быть священникомъ и нести его службу?

2) Нѣтъ: „никто самъ собою не пріемлетъ сей чести, но призываемый Богомъ, какъ и Ааронъ. Такъ и Христосъ не Самъ Себѣ присвоилъ славу быть первосвященникомъ, но Тотъ, Кто сказалъ Ему: Ты Сынъ Мой, Я нынѣ родилъ Тебя“ (Евр. 5; 4—5)

3) Какъ же были призваны и поставлены Ааронъ и все ветхозавѣтное священство?

3) „И возьми къ себѣ Аарона, брата твоего, и сыновъ его съ нимъ, *отъ среды сыновъ Израилевыхъ*, чтобы онъ былъ священникомъ Мнѣ,—Аарона и Надава, Авіуда, Елеазара и Иѳамара, сыновъ Аароновыхъ.

И сдѣлай священныя одежды брату твоему *для славы и благолѣпія*.., *для посвященія его*, чтобы онъ былъ священникомъ Мнѣ. Вотъ одежды, которыя они должны сдѣлать: наперсникъ, ефодъ*), верхняя риза, хитонъ**) стяжной, кидаръ***) и поясъ... Сдѣлай и сынамъ Аароновымъ хитоны, сдѣлай

*) Короткая одежда.

**) Долгая нижняя одежда.

***) Головное украшеніе.

имъ поясы и головныя повязки, сдѣлай имъ *для славы и благолѣпія.* И облеки въ нихъ Аарона, брата твоего, и сыновъ его съ нимъ, и *посвяти ихъ,* и они будутъ священниками мнѣ...

И сдѣлай *муро для священнаго помазанія... Помажь* Аарона и сыновъ его и *посвяти ихъ*, чтобы они были священниками Мнѣ. А сынамъ Израилевымъ скажи: это будетъ у меня муро священнаго помазанія въ роды ваши. *Тѣла прочихъ людей не должно помазывать имъ*, и по составу его не дѣлайте (сами себѣ) подобнаго ему. *Оно—святыня: святынею должно быть для васъ.* Кто составитъ подобное ему, или кто помажетъ имъ *посторонняго*, тотъ истребится изъ народа своего" (Исх. 28; 1—4. 40—41. 30; 23—33. 40; 12—16).

4) Какими правами пользовалось ветхозавѣтное священство, которыми не могли пользоваться міряне?

4) Во-первыхъ,—правомъ *учить* народъ истинамъ вѣры.

„И сказалъ Господь Аарону... Это вѣчное постановленіе въ роды ваши, чтобы вы могли отличать священное отъ несвященнаго и нечистое отъ чистаго и *научать* сыновъ Израилевыхъ всѣмъ уставамъ, которые изрекъ имъ Господь чрезъ Моисея" (Лев. 10; 9—10. Іез. 44; 23).

„Ибо уста священника должны хранить вѣдѣніе, и закона ищутъ отъ устъ его, потому что онъ вѣстникъ Господа Саваоѳа" (Мал. 2; 7).

„Левиты слова Твои хранятъ и завѣтъ Твой соблюдаютъ; *учатъ законамъ Твоимъ*

Іакова и *заповѣдямъ* Твоимъ Израиля" (Втор. 33; 9—10).

Во-вторыхъ,—*священнодѣйствовать*; это право принадлежало только имъ.

„Въ то время *отдѣлилъ* Господь колѣно Левіино, чтобы *носить ковчегъ* завѣта Господня, *предстоять* передъ Господомъ, *служить Ему* (и молиться) и *благословлять* именемъ Его, какъ это продолжается до сего дня, потому нѣтъ Левиту части и удѣла съ братьями его: Самъ Господь есть удѣлъ его" (Вт. 10; 8—9).

„И ты и сыны твои съ тобою *наблюдайте священство ваше во всемъ*, что принадлежитъ жертвеннику и что внутри за завѣсою, и *служите*; вамъ даю Я *въ даръ*: службу священства, *а посторонній, приступившій, преданъ будетъ смерти*" (Чис. 18; 1—7 и 1; 50—51. 3; 10).

Въ третьихъ,—правомъ благословлять народъ словами и руками.

„Скажи Аарону и сынамъ его: такъ благословляйте сыновъ Израилевыхъ, говоря имъ: да благословитъ тебя Господь и сохранитъ тебя! да призритъ на тебя Господь свѣтлымъ лицемъ Своимъ и помилуетъ тебя! да обратитъ Господь лице Свое на тебя и дастъ тебѣ миръ! Такъ пусть призываютъ имя Мое на сыновъ Израилевыхъ, *и Я (Господь) благословлю ихъ*" (Числ. 6; 23—27).

„И *поднялъ Ааронъ руки* свои, обратившись къ народу, и *благословилъ* его, совершивъ жертву за грѣхъ, всесожженіе и жер-

тву мирную. И вошли Моисей и Ааронъ въ скинію собранія, и вышли, и *благословили* народъ. И явилась слава Господня всему народу" (Лев. 9; 22—23. Сир. 36; 18. 50; 22—23. 1 Цар. 9; 13).

Отсюда видно, что чрезъ священническое благословеніе благословляетъ Самъ Богъ: „благословляйте... и *Я* (Господь) благословлю ихъ".

5) Чѣмъ наказывалъ Господь евреевъ, незаконно и самовольно присваивавшихъ себѣ власть и служеніе священниковъ.

5) Тяжкими болѣзнями и смертію.

Такъ царь Озія, „когда сдѣлался силенъ и возгордѣлось сердце его на погибель его, и онъ сдѣлался преступникомъ предъ Господомъ Богомъ своимъ, ибо вошелъ въ храмъ Господень, чтобы воскурить ѳиміамъ на алтарѣ кадильномъ... и *проказа явилась на челѣ его,* предъ лицемъ священниковъ, въ домѣ Господнемъ, у алтаря кадильнаго... И былъ царь Озія прокаженнымъ до дня смерти своей, и жилъ въ отдѣльномъ домѣ, и *отлученъ былъ отъ дома Господня*" (2 Пар. 26; 16—21).

Смертію наказанъ былъ и Оза за то только, что прикоснулся рукою къ ковчегу Божію, касаться котораго имѣли право только священники (Чис. 3; 10): „Господь прогнѣвался на Озу, и поразилъ его Богъ тамъ же *за дерзновеніе*, и умеръ онъ тамъ у ковчега Божія" (2 Цар. 6; 6—7).

Возмутившіеся противъ Моисея и Аарона и присвоившіе себѣ самовольно священническое служеніе Корей, Даѳанъ и Авиронъ, по суду Божію, были поглощены землею живыми, а 250 сообщниковъ ихъ сожжены

огнемъ, „вышедшимъ отъ Господа“ (Числ. 16 гл.).

6) От кого получало содержаніе ветхозавѣтное священство и какое?

6) Отъ народа. Священникамъ и левитамъ прежде всего принадлежала часть мяса приносимыхъ въ жертву воловъ и овецъ (Вт. 18; 1—3). „Также начатки отъ хлѣба твоего, вина твоего и елея твоего и начатки отъ шерсти овецъ отдавай ему (колѣну Левіину), ибо его избралъ Господь Богъ твой изъ всѣхъ колѣнъ твоихъ, чтобы онъ предстоялъ (предъ Господомъ Богомъ твоимъ), служилъ (и благословлялъ) во имя Господа, самъ и сыны его во всѣ дни“ (Вт. 18; 1—5. Лев. 7; 8—10, 31—32).

Ветхозавѣтное священство получало отъ народа десятую часть всѣхъ его доходовъ, какъ это мы уже видѣли (Евр. 7; 5. Вт. 14; 22—27). Смотр. пунк. 9 г) I отдѣла.

Кромѣ того священникамъ была отведена въ достаточномъ количествѣ земля (Iез. 45; 3—5), а для левитовъ—цѣлые „города для жительства съ предмѣстьями ихъ для скота ихъ и для другихъ выгодъ ихъ“ (Iис. Нав. 14; 4). „Повели сынамъ Израилевымъ, чтобы они изъ удѣловъ владѣнія своего дали Левитамъ города для жительства; и поля при городахъ со всѣхъ сторонъ дайте Левитамъ. Города будутъ имъ для жительства, а поля будутъ для скота ихъ и для имѣнія ихъ, и *для всѣхъ житейскихъ потребностей ихъ*“ (Числ. 35; 1—5).

Итакъ, ветхозавѣтное священство *избиралось* „отъ среды сыновъ Израилевыхъ“,

избранные на священное служеніе *посвящались* на него чрезъ *мѵропомазаніе* особо составленнымъ *святымъ мѵромъ*, *облекались въ особыя священныя одежды*, „для славы и благолѣпія“, получали права — *учить*, *священнодѣйствовать* и *благословлять* народъ, отъ него же за свое служеніе получали все необходимое содержаніе, *десятую часть его доходовъ* и *землю*.

Таковы были избраніе, посвященіе, права и содержаніе священства въ Ветхомъ Завѣтѣ.

7) А въ Новомъ Завѣтѣ всякій ли, желающій или избранный народомъ, можетъ совершать священническое служеніе?

7) Нѣтъ, не всякій, а только избранный и поставленный на это служеніе Самимъ Богомъ чрезъ преемственное отъ Апостоловъ епископское возложеніе рукъ, сообщающее рукоположенному даръ Святаго Духа, дающаго ему право *учить* народъ вѣрѣ Христовой, *священнодѣйствовать* и *управлять* народомъ въ дѣлахъ вѣры; оттого ап. Павелъ и учитъ, что „никто самъ собою не пріемлетъ сей чести, но призываемый Богомъ, какъ Ааронъ“ (Евр. 5; 4).

Какъ „Христосъ не Самъ Себѣ присвоилъ славу быть первосвященникомъ, но Тотъ, Кто сказалъ Ему: Ты Сынъ Мой, Я нынѣ родилъ Тебя“ (Евр. 5; 5), ибо, говоритъ Христосъ, „Я не Самъ отъ Себя пришелъ, но Онъ послалъ Меня“ (Іоан. 8; 42); такъ и Апостолы, первые священнослужители и священноначальники Христовой Церкви, не сами присвоили себѣ апостольское служеніе и не народъ избралъ и уполномочилъ ихъ на него, а Самъ Христосъ:

„Потомъ взошелъ на гору, и *позвалъ* къ Себѣ, *кого Самъ хотѣлъ*; и пришли къ Нему. И *поставилъ изъ нихъ* двѣнадцать, чтобы съ Нимъ были и *чтобы посылать ихъ на проповѣдь*, и чтобы они имѣли *власть* исцѣлять отъ болѣзней и изгонять бѣсовъ" (Мр. 3; 13—15. Лк. 6; 13).

„Послѣ сего *избралъ* Господь и другихъ семьдесятъ учениковъ и *послалъ* ихъ по два предъ лицемъ Своимъ во всякій городъ и мѣсто, куда Самъ хотѣлъ идти" (Лук. 10; 1).

И сказалъ имъ: „Не вы Меня избрали, а Я васъ *избралъ и поставилъ*, чтобы вы шли и приносили плодъ" (Іоан. 15; 16). „Какъ послалъ Меня Отецъ, такъ и *Я посылаю* васъ" (Іоан. 20; 21).

Ап. Павелъ говоритъ о своемъ избраніи: „Павелъ, Апостолъ Іисуса Христа, *по повелѣнію* Бога Спасителя нашего и Господа Іисуса Христа, надежды нашей" (1 Тим. 1; 1). „Павелъ, Апостолъ, *избранный не человѣками и не чрезъ человѣка, но Іисусомъ Христомъ и Богомъ Отцомъ*, воскресившимъ Его изъ мертвыхъ" (Гал. 1; 1).

8) Какія Христосъ далъ Апостоламъ особыя, только имъ принадлежащія права?

8) Во первыхъ—право *учить*:

„Идите наипаче къ погибшимъ овцамъ дома Израилева; ходя же, *проповѣдуйте*, что приблизилось Царство Небесное" (Мѳ. 10; 6—7. Мрк. 3; 13).

„Идите, *научите* всѣ народы..., *уча* ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ" (Мѳ. 28; 19—20).

Во-вторыхъ,—*священнодѣйствовать*, то есть совершать богослуженіе и особенно

св. таинства, какъ то,—*крещеніе*: „Идите, научите всѣ народы, *крестя* ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа“ (Мѳ. 28; 19);

Причащеніе: „И взявъ хлѣбъ, и благодаривъ, преломилъ и подалъ имъ, говоря: сіе есть Тѣло Мое, которое за васъ предается; *сіе творите* въ Мое воспоминаніе“ (Лук. 22; 19);

Исповѣдь и отпущеніе грѣховъ: „Истинно говорю вамъ, что́ *вы* свяжете на земли, то́ будетъ связано на небѣ; и что́ разрѣшите на земли, то́ будетъ разрѣшено на небѣ“ (Мѳ. 18; 18).

„Миръ вамъ! Какъ послалъ Меня Отецъ, такъ и Я посылаю васъ. Сказавъ это, дунулъ и говоритъ имъ: примите Духа Святаго. *Кому простите грѣхи, тому простятся, на комъ оставите, на томъ останутся*“ (Іоан. 20; 21—23).

„Многіе же изъ увѣровавшихъ приходили (къ Апостоламъ), *исповѣдуя и открывая дѣла свои*“ (Дѣян. 19; 18);

Рукоположеніе во діаконы, пресвитеры и епископы:

„Ихъ (избранныхъ во діаконы) поставили предъ Апостолами, и сіи (т. е. Апостолы), помолившись, *возложили на нихъ руки*“ (Дѣян. 6; 6).

„*Рукоположивши* же имъ *пресвитеровъ* въ каждой церкви, они (Апостолы) помолились съ постомъ и предали ихъ Господу, въ Котораго увѣровали“ (Дѣян. 14; 23).

Епископу Тимоѳею ап. Павелъ пишетъ: „Напоминаю тебѣ возгрѣвать даръ Божій,

который въ тебѣ *чрезъ Мое рукоположеніе*" (2 Тим. 1; 6).

Св. Апостолы получили право совершать вообще *всѣ таинства*: „Итакъ, каждый долженъ разумѣть *насъ*, какъ служителей Христовыхъ и *домостроителей* таинъ Божіихъ" (1 Кор. 4; 1).

Въ третьихъ,—*управлять* народомъ въ дѣлахъ вѣры:

„Слушающій васъ Меня слушаетъ; и отвергающійся васъ Меня отвергается" (Лук. 10; 16).

Св. Апостолы пользовались данною имъ властью управлять вѣрующими, будучи всегда „готовы наказать всякое непослушаніе" (2 Кор. 10; 6): „Я предварялъ, пишетъ Коринѳянамъ ап. Павелъ, и предваряю, какъ бы находясь у васъ во второй разъ, и теперь, отсутствуя, пишу прежде согрѣшившимъ и всѣмъ прочимъ, что, когда опять приду, *не пощажу*... Для того я пишу сіе въ отсутствіи, чтобы въ присутствіи не употребить строгости, *по власти данной мнѣ Господомъ* къ созиданію, а не къ разоренію" (2 Кор. 13; 2 и 10).

Отлученіе ап. Павломъ коринѳскаго кровосмѣсника и обратное принятіе его въ Церковь (1 Кор. 5; 3—5 и 2 Кор. 2; 1—10), а также наказаніе смертью за вѣроломный обманъ Ананіи и Сапфиры (Дѣян. 5; 1—10) наглядно показываютъ намъ власть Апостоловъ надъ всѣми вѣрующими.

9) Откуда получали содержаніе за

9) Мы уже видѣли, откуда,—отъ вѣрующихъ: (Лук. 8; 2—3. 10; 7. 2 Кор. 11;

труды свои св. Апостолы?

8—9. Филип. 4; 10—18). Подробно смотри пунктъ 10-й перваго отдѣла бесѣды.

10) Кто законные преемники Апостольской власти?

10) Законные преемники Апостольской власти епископы Церкви Христовой, поэтому гдѣ нѣтъ законныхъ епископовъ, тамъ нѣтъ и Церкви, какъ, напр., у раскольниковъ и сектантовъ.

11) Какъ Апостолы поставляли на епископское служеніе?

11) Чрезъ возложеніе рукъ, которое замѣнило собою ветхозавѣтное мѵропомазаніе поставляемыхъ на священническое служеніе:

„Напоминаю тебѣ возгрѣвать *даръ Божій*, который въ тебѣ чрезъ мое рукоположеніе" (2 Тим. 1; 6).

„Не неради о пребывающемъ въ тебѣ дарованіи, которое дано тебѣ по пророчеству съ возложеніемъ рукъ священства" (1 Тим. 4; 14).

12) Какое значеніе имѣетъ Апостольское рукоположеніе?

12) Въ немъ подается „дарованіе", или „даръ Божій". Чрезъ Апостольское рукоположеніе Самъ Духъ Святой поставляетъ рукополагаемаго въ священную должность: такъ, призвавъ пресвитеровъ Ефесской церкви, ап. Павелъ сказалъ имъ: „внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ *Духъ Святый поставилъ васъ* блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ Кровію Своею" (Дѣян. 20; 28).

„Симонъ, увидѣвъ, что *чрезъ возложеніе рукъ Апостольскихъ подается Духъ Святый*, принесъ имъ деньги, говоря: дайте и мнѣ *власть сію*, чтобы тотъ, на кого я возложу руки, получалъ Духа Святаго. Но Петръ сказалъ ему: серебро твое да будетъ въ

погибель съ тобою, потому что ты помыслилъ *даръ Божій* получить за деньги" (Дѣян. 8; 18—23).

13) Какія особенныя права принадлежатъ епископамъ?

13) Право рукополагать пресвитеровъ и діаконовъ и право судить и награждать ихъ.

„Для того я оставилъ тебя въ Критѣ, пишетъ ап. Павелъ епископу Титу, чтобы ты довершилъ недоконченное и *поставилъ* по всѣмъ городамъ *пресвитеровъ*, какъ я тебѣ приказалъ (Тит. 1; 5).

„*Рукъ*, пишетъ ап. Павелъ епископу Тимоѳею, ни на кого не возлагай поспѣшно и не дѣлайся участникомъ чужихъ грѣховъ" (1 Тим. 5; 22).

Изъ послѣдняго мѣста Св. Писанія ясно видно, что не народъ избиралъ и поставлялъ пресвитеровъ и діаконовъ, а епископъ, иначе, при неудачномъ избраніи пресвитера или діакона, онъ не былъ бы и отвѣтственъ, не былъ бы „участникомъ въ чужихъ грѣхахъ": такимъ участникомъ былъ бы избравшій ихъ народъ.

„Достойно начальствующимъ пресвитерамъ должно оказывать сугубую честь, особенно тѣмъ, которые трудятся въ словѣ и ученіи, ибо Писаніе говоритъ: не заграждай рта у вола молотящаго; и: трудящійся достоинъ награды своей" (1 Тим. 5; 17).

„*Обвиненіе* на пресвитера не иначе *принимай*, какъ при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ" (1 Тим. 5; 19).

14) Какія общія права принадле-

14) Во-первыхъ,— право *учить истинамъ вѣры*.

жатъ епископамъ, а чрезъ нихъ и пресвитерамъ Церкви?

„Епископъ долженъ быть... держащійся истиннаго слова, согласнаго съ ученіемъ, чтобы онъ былъ силенъ и *наставлять въ здравомъ ученіи* и противящихся *обличать*" (Тит. 1; 9).

„*Проповѣдуй слово*, пишетъ епископу Тимоѳею ап. Павелъ, настой во время и не во время, *обличай*, *запрещай*, *увѣщевай* со всякимъ долготерпѣніемъ и назиданіемъ" (2 Тим. 4; 2).

„Достойно начальствующимъ пресвитерамъ должно оказывать сугубую честь, особенно тѣмъ, *которые трудятся въ словѣ и ученіи*" (1 Тим. 5; 17).

Во-вторыхъ, — право *священнодѣйствовать*, то есть совершать богослуженіе и особенно св. таинства, въ которыхъ подается спасающая благодать Божія:

„Онъ поставилъ... иныхъ пастырями и учителями къ совершенію святыхъ *на дѣло служенія, для созиданія Тѣла Христова*" (Еф. 4; 11—12).

„Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ *пресвитеровъ Церкви*, и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И *молитва вѣры исцѣлитъ болящаго*, и возставитъ его Господь: и если онъ сдѣлалъ *грѣхи, простятся ему*" (Іак. 5; 14—15).

Въ третьихъ,—право *управлять* народомъ въ дѣлахъ вѣры, обличая ихъ „со всякою властію" (Тит. 2; 15), какъ „начальствующіе" (1 Тим. 5; 17) „наставники", которыхъ они должны „уважать и почитать

ихъ *преимущественно* съ любовью, за дѣло ихъ" (Ѳес. 5; 12—13).

„Сіе (чтобы христіане жили благочестиво) говори, пишетъ ап. Павелъ епископу Титу, *увѣщевай и обличай со всякою властью,* чтобы никто не пренебрегалъ тебя" (2; 15). А епископу Тимоѳею пишетъ: „Проповѣдуй слово, настой во время и не во время, *обличай, запрещай,* увѣщевай со всякимъ долготерпѣніемъ и назиданіемъ" (2 Тим. 4; 2).

„Младшіе *повинуйтесь пастырямъ*", говоритъ ап. Петръ (1 Петр. 5; 5).

„*Повинуйтесь,* учитъ ап. Павелъ, наставникамъ вашимъ и *будьте покорны,* ибо они неусыпно пекутся о душахъ вашихъ, какъ обязанные дать отчетъ, чтобы они дѣлали сіе съ радостью, а не воздыхая, *ибо это для васъ не полезно*" (Евр. 13; 17).

15) Отъ кого должно получать содержаніе новозавѣтное священство?

15) Отъ вѣрующихъ членовъ Церкви:

„Какой воинъ служитъ когда-либо на своемъ содержаніи? Кто, пася стадо, не ѣстъ молока отъ стада?.. Развѣ не знаете, что священнодѣйствующіе питаются отъ святилища, что служащіе жертвеннику берутъ долю отъ жертвенника? Такъ и *Господь повелѣлъ* проповѣдующимъ Евангеліе жить отъ благовѣствованія" (1 Кор. 9; 7, 13—14).

„Наставляемый словомъ дѣлись *всякимъ добромъ* съ наставляющимъ". (Гал. 6; 6. Рим. 15; 27). Смотри еще часть І-я пунктъ 10, г.

16) До какихъ поръ будетъ суще-

16) До скончанія вѣка, ибо Церковь Христова, слѣдовательно, и священство.

ствовать на землѣ Христово священство.

будетъ существовать на землѣ до пришествія Христа:

„Тому слава *въ Церкви* во Христѣ Іисусѣ *во всѣ роды отъ вѣка и до вѣка*“ (Еф. 3; 21).

Таинство причащенія будетъ совершаться священно-служителями Церкви тоже до конца міра: „всякій разъ, когда вы ѣдите хлѣбъ сей и пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете, *доколѣ Онъ придетъ*“ (1 Кор. 11; 26).

Я съ вами, сказалъ Христосъ Апостоламъ и ихъ преемникамъ, *во всѣ дни, до скончанія вѣка*“ (Мѳ. 28; 20). Апостолы умерли, очевидно, слова „во всѣ дни“ и „до скончанія вѣка“ относятся къ ихъ законнымъ преемникамъ.

„Онъ поставилъ... иныхъ пастырями и учителями къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созданія Тѣла Христова, *доколѣ всѣ пріидемъ въ единство вѣры и познанія Сына Божія*“ (Еф. 4; 11—13). Всѣ же придутъ въ единство вѣры не на землѣ, а только на небѣ (Лук. 17; 1. 18; 8. Мѳ. 24; 5, 11—13, 23—27. Дѣян. 20; 29—30. 2 Пет. 2; 2 и др.), поэтому для совершенія людей святыми, для служенія и для созданія Тѣла Христова священство будетъ въ Церкви Христовой до скончанія міра.

Итакъ, истинное священство должно имѣть на себѣ преемственно идущее отъ самихъ Апостоловъ рукоположеніе, въ которомъ подается благодать Св. Духа, дающая рукоположенному епископомъ великія права: *учить*, *священнодѣйствовать* и

управлять народомъ въ дѣлахъ вѣры. Всѣ отдѣлившіяся отъ истинной Церкви Христовой раскольническія и сектантскія общины, какъ появившіяся въ недавнее сравнительно время, въ большинствѣ не имѣющія у себя даже по имени епископовъ, не имѣютъ истиннаго Апостольскаго священства, не имѣютъ поэтому благодатныхъ таинствъ, слѣдовательно, и спасенія.

Ближайшіе ученики св. Апостоловъ, а также св. отцы и учителя *первыхъ вѣковъ* христіанства, такъ учили объ истинномъ Христовомъ священствѣ:

Св. Климентъ, епископъ римскій, *преемникъ ап. Петра*, пишетъ: „Апостолы наши знали, чрезъ Господа нашего Іисуса Христа, что будетъ раздоръ о епископскомъ достоинствѣ. По этой самой причинѣ они, получивши совершенное предвѣдѣніе, поставили вышеозначенныхъ служителей (епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ) и потомъ присовокупили законъ, чтобы, когда они почіютъ, другіе испытанные мужи принимали на себя ихъ служеніе“ (Посланіе св. Климента къ Коринѳянамъ).

Св. Игнатій, епископъ антіохійскій, ученикъ Іоанна Богослова, въ посланіи къ Траллійцамъ пишетъ: „Необходимо, какъ и вы поступаете, ничего не дѣлать безъ епископа. Повинуйтесь также и пресвитерамъ, какъ Апостоламъ Іисуса Христа... и діаконамъ служителямъ таинствъ Іисуса Христа“. „Только та евхаристія (таинство причащенія) должна почитаться истинною, которая совершается епископомъ или тѣмъ, кому онъ предоставилъ это... Не позволительно безъ епископа ни крестить, ни совершать вечерю любви, напротивъ, что одобритъ онъ, то и Богу пріятно“. Безъ епископовъ и Церковь не можетъ называться Церковію. Кто принадлежитъ Богу и Христу, тотъ съ епископомъ. Дѣлающій что-либо (изъ относящагося къ Церкви) скрытно отъ епископа повинуется діаволу“ („Писанія мужей Апостольскихъ“, изд. Преображенскаго, стр. 396 и 421).

Отъ временъ апостольскихъ и до нашего времени ведутся списки епископовъ, законныхъ преемниковъ св. Апостоловъ. Св.Ириней, епископъ Ліонскій, *жившій во второмъ вѣкѣ*,

придавалъ большое значеніе этимъ спискамъ, какъ доказывающимъ истинность и законность Христова священства: „Мы, пишетъ онъ, можемъ перечислить епископовъ, поставленныхъ Апостолами въ церквахъ, преемниковъ ихъ до насъ, которые ничего не учили такого, какъ эти еретики бредятъ“ („Сочиненія Иринея“. Изданіе Преображенскаго, кн. 3, гл. 3, стр. 275).

„Пусть, обращается къ еретикамъ учитель *втораго вѣка*, Тертулліанъ, объявятъ рядъ своихъ епископовъ, который продолжался бы съ такимъ преемствомъ, чтобы первый изъ епископовъ имѣлъ своимъ виновникомъ и предшественникомъ кого-либо изъ Апостоловъ или мужей апостольскихъ, долго обращавшихся съ Апостолами“ (Догм. Бог. Макарія, т. 2, стр. 221).

Вполнѣ умѣстно и сектантовъ спросить: пусть укажутъ, кто изъ ихъ первыхъ учителей рукоположенъ Апостолами или кѣмъ-либо изъ мужей апостольскихъ, ихъ очевидцевъ и учениковъ?

„Думаетъ ли, пишетъ св. Ириней, тотъ быть со Христомъ, кто возстаетъ противъ священниковъ Христовыхъ, кто отдѣляетъ себя отъ общенія съ клиромъ и народомъ? Нѣтъ, онъ поднимаетъ оружіе противъ Церкви, противится Божественному домостроительству, онъ врагъ алтаря, мятежникъ противъ Крови Христовой; въ отношеніи къ вѣрѣ измѣнникъ, въ отношеніи къ благочестію святотатецъ, онъ рабъ непокорный, сынъ дерзкій, братъ непризнанный“.

„Ужели, говоритъ св. Ириней, питающіе ненависть къ священникамъ думаютъ быть со Христомъ, собираясь внѣ Церкви Христовой? Сіи люди хотя бы предали себя смерти за исповѣданіе имени Христова, грѣхъ ихъ не омоется и самою кровію: неизгладимая и тяжкая вина раздѣленія не очищается даже страданіями“ (Св. Ириней, „О единствѣ Церкви“).

Горе тѣмъ, которые, какъ наши раскольники и сектанты, отвергаютъ законное Христово священство и сами дерзаютъ кощунственно присваивать себѣ священническое служеніе! „Горе имъ, пишетъ св. ап. Іуда, потому что идутъ путемъ Каиновымъ,

предаются обольщенію мзды, какъ Валаамъ и въ упорствѣ погибаютъ, какъ Корей!“ (Іуд. ст. 11).

Православный христіанинъ! не забывай словъ учениковъ Христовыхъ, св. Апостоловъ Петра и Павла: „Повинуйтесь пастырямъ“! (1 Петр. 5; 5). „Повинуйтесь наставникамъ вашимъ и будьте покорны!“ (Евр. 13; 17).

„Всею душею твоею благоговѣй предъ Господомъ и уважай священниковъ Его; всею силою люби Творца твоего и не оставляй служителей Его!“ (Сир. 7; 31—32).

О спасающей благодати Божіей.

„*Благодатію вы спасены чрезъ вѣру, и сіе не отъ васъ, Божій даръ: не отъ дѣлъ, чтобы никто не хвалился*“ (Ефес. 2; 8—9).

„*Мы вѣруемъ, что благодатію Господа Іисуса Христа спасемся*“ (Дѣян. 15; 11).

Спасеніе человѣка—грѣшника совершается съ двухъ сторонъ: со стороны человѣка и со стороны Бога. Вслѣдствіе испорченности своей природы, поврежденной прародительскимъ грѣхомъ, слабости и ничтожности силъ своихъ павшій человѣкъ не можетъ самъ себя спасти; спасти его можетъ только Творецъ его. Но и Богъ спасаетъ человѣка не насильно, не безъ его желанія. Человѣкъ созданъ со свободною волею, почему и въ дѣлѣ спасенія ему предоставленъ свободный выборъ: „Онъ отъ начала сотворилъ человѣка и оставилъ его въ рукѣ произволенія его. Если хочешь, соблюдешь заповѣди и сохранишь благоугодную вѣрность. Онъ предложилъ тебѣ огонь и воду: на что хочешь, прострешь руку свою. Предъ человѣкомъ жизнь и смерть, и чего онъ пожелаетъ, то и дастся ему“ (Спр. 15; 14—17. Втор. 30; 19).

Для спасенія человѣка—грѣшника нужны съ его стороны, кромѣ желанія спастись, искренняя и правая вѣра въ Бога, надежда на Его милосердіе и добрыя дѣла, какъ свидѣтельство его вѣры, а со стороны Бога нужна Его спасающая благодать.

Что же такое благодать Божія?

„Благодатію“ называется даръ Божій, или невидимая сила Божія, сохраняющая весь видимый міръ и человѣка и направляющая ихъ къ конечной цѣли ихъ бытія. Она имѣетъ различные виды: есть, напримѣръ, благодать „*промыслительная*“, которая

управляетъ жизнію и движеніемъ всего міра, сохраняя его отъ саморазрушенія и уничтоженія. Еслибы Господь на одну минуту или секунду, на одно лишь мгновеніе отнялъ отъ міра Свою промыслительную благодать, весь міръ во мгновеніе ока обратился бы въ ничто, исчезъ безъ слѣда (Псал. 64. 103 и 138): Богъ „Самъ даетъ всему жизнь, дыханіе и все..., ибо мы Имъ живемъ, и движемся, и существуемъ“ (Дѣян. 17; 24—28).

По отношенію къ человѣку—грѣшнику, кромѣ благодати промыслительной, есть еще благодать, обращающая его на путь спасенія, то есть пробуждающая умъ, сердце и волю человѣка отъ грѣховнаго сна и *ведущая его къ покаянію*. „Никто, говоритъ Христосъ, не можетъ пріити ко Мнѣ, если то не дано будетъ ему отъ Отца Моего“ (Іоан. 6; 65. Апок. 3; 20). „Неужели думаешь ты, человѣкъ, что избѣжишь суда Божія, осуждая дѣлающихъ такія (грѣховныя) дѣла, и самъ дѣлая то же? Или пренебрегаешь богатство благости, кротости и долготерпѣнія Божія, не разумѣя, что благость Божія ведетъ тебя къ покаянію?“ (Рим. 2; 3—4). Я, говоритъ ап. Павелъ, жестоко гналъ Церковь Божію и опустошалъ ее... Когда же Богъ, избравшій меня отъ утробы матери моей и *призвавшій благодатію Своею*, благоволилъ открыть во мнѣ Сына Своего, чтобы я благовѣствовалъ Его язычникамъ, я не сталъ тогдаже совѣтываться съ плотію и кровію и не пошелъ въ Іерусалимъ къ предшествовавшимъ мнѣ Апостоламъ; а пошелъ въ Аравію и опять возвратился въ Дамаскъ“ (Гал. 1; 13—17. 1 Петр. 5; 10).

Но для спасенія человѣка и призваннаго уже къ покаянію необходима еще благодать „*спасительная*“, то есть совершающая наше спасеніе очищеніемъ насъ отъ грѣховъ, ибо въ Царство Небесное „не войдетъ ничто нечистое“ (Откр. 21; 27).

Благодать Божія для души человѣка,—что воздухъ для тѣла его. Какъ безъ благодати „промыслительной“ нельзя существовать міру, такъ безъ благодати „спасительной“ нельзя даже покаявшемуся грѣшнику наслѣдовать жизнь вѣчную. Для этого

и „явилась, учитъ ап. Павелъ, *благодать Божія спасительная* для всѣхъ человѣковъ“ (Тит. 2; 11), „потому что всѣ согрѣшили и лишены славы Божіей, *получая оправданіе даромъ, по благодати Его,* искупленіемъ во Христѣ Іисусѣ“ (Рим. 3; 23—24), Который, въ силу крестныхъ заслугъ Своихъ, даетъ намъ „даръ благодати *къ оправданію отъ многихъ преступленій*; ибо если преступленіемъ одного (Адама) смерть царствовала посредствомъ одного, то тѣмъ болѣе *пріемлющіе обиліе благодати* и даръ праведности будутъ царствовать въ жизни посредствомъ единаго Іисуса Христа“ (Рим. 5; 17).

Гдѣ нѣтъ законнаго священства, такъ нѣтъ и святыхъ таинствъ Церкви, въ которыхъ подается грѣшникамъ благодать Божія, а гдѣ нѣтъ благодати, тамъ нѣтъ и спасенія, ибо „мы вѣруемъ, учитъ св. ап. Павелъ, что *благодатію* Господа Іисуса Христа *спасемся*“ (Дѣян. 15; 11).

Сектантъ.	Объясненія православнаго.
1) Для спасенія человѣка достаточно одной вѣры: „Истинно, истинно говорю вамъ: вѣрующій въ Меня имѣетъ жизнь вѣчную“ (Іоан. 6; 47). „Ибо если устами своими будешь исповѣдывать Іисуса Господомъ и сердцемъ своимъ вѣровать, что Богъ воскресилъ Его изъ мертвыхъ, то спасешься“ (Рим. 10; 9.	1) Въ приведенныхъ словахъ Спасителя совсѣмъ не говорится о томъ, что для спасенія человѣка—грѣшника достаточно одной лишь вѣры, безъ добрыхъ дѣлъ, а говорится только о томъ, что для спасенія необходима вѣра во Христа, какъ Сына Божія, и въ Его искупительныя заслуги, какъ и св. апостолъ говоритъ: „Безъ вѣры угодить Богу не возможно, ибо надобно, чтобы приходящій къ Богу вѣровалъ, что Онъ есть и ищущимъ Его воздаетъ“ (Евр. 11; 6). Самъ Спаситель училъ, что кромѣ вѣры нужны для спасенія еще добрыя дѣла и исполненіе заповѣдей Божіихъ. „Всякое дерево, неприносящее плода добраго, срубаютъ и бросаютъ въ огонь... Не всякій, говорящій мнѣ: Господи! Господи!

Гал. 3; 9. Дѣян. 16; 31 и др.).

войдетъ въ Царство Небесное, но исполняющій волю Отца Моего Небеснаго" (Мѳ. 7; 19—23).

Кто имѣетъ *заповѣди* Мои и *соблюдаетъ ихъ*, тотъ любитъ Меня, тотъ возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ, и Я возлюблю его и явлюсь ему Самъ" (Іоан. 14; 21—23. 1 Іоан. 2; 4, 5, 9—11. 3; 18. Іак. 2 гл. Гал. 5; 6 и др.).

Если я имѣю даръ пророчества, и знаю всѣ тайны, и имѣю всякое познаніе и *всю вѣру*, такъ что могу и горы переставлять, *а любви не имѣю, то я ничто.* Теперь пребываютъ сіи три: вѣра, надежда, любовь, но *любовь изъ* нихъ больше" (1 Кор. 13 гл.).

2) Для спасенія довольно одной вѣры, ибо дѣлами человѣкъ не спасется: „Праведный вѣрою живъ будетъ" (Рим. 1; 17); „потому что дѣлами закона не оправдается предъ Нимъ никакая плоть" (Рим. 3; 20), „ибо мы признаемъ, что человѣкъ оправдывается вѣрою, независимо отъ дѣлъ закона" (ст. 28 и Гал. 2; 16).

2) Посланія ап. Павла къ Римлянамъ и Галатамъ написаны имъ по слѣдующему поводу. Христіане изъ Іудеевъ хвалились своимъ происхожденіемъ отъ Авраама и Моисеевымъ закономъ, исполненіе котораго они считали обязательнымъ и для христіанъ изъ язычниковъ (Рим. 2; 17, 23. Гал. 5; 4 и др), а эти гордились мудростію своихъ философовъ, „не заботясь имѣть Бога въ разумѣ" (Рим. 1; 2). Апостолъ и пишетъ о язычникахъ, что они, „называя себя мудрыми, обезумѣли"; за что и „предалъ ихъ Богъ превратному уму дѣлать непотребства" (Рим. 1; 22—32). А Іудеямъ апостолъ пишетъ, чтобы они не гордились прежде всего своимъ происхожденіемъ отъ Авраама, ибо „Авраамъ сталъ отцемъ всѣхъ вѣрующихъ въ необрѣзаніи (то есть язычниковъ), чтобы и имъ вмѣнилась праведность" (Рим. 4; 11) для полученія спасенія, ибо Богъ есть Богъ

не только Іудеевъ, а и язычниковъ, „Который оправдаетъ обрѣзанныхъ по вѣрѣ и необрѣзанныхъ чрезъ вѣру“ (Рим. 3; 29—30).

Нечего Іудеямъ хвалиться и закономъ Моисея, „потому что дѣлами закона (*ветхаго*) не оправдается предъ Нимъ никакая плоть“ (Рим. 3; 20). „Вы, оправдывающіе себя закономъ, остались безъ Христа, отпали отъ благодати“ (Гал. 5; 4). Христіане изъ язычниковъ и Іудеевъ должны помнить, что тѣ и другіе „всѣ подъ грѣхомъ“ (Рим. 3; 9), „потому что всѣ согрѣшили и лишены славы Божіей, получая оправданіе даромъ *по благодати Его*, искупленіемъ во Христѣ Іисусѣ“ (ст. 23—24).

Такимъ образомъ въ приводимыхъ сектантами мѣстахъ говорится не о дѣлахъ закона Христова, а о дѣлахъ обрядоваго закона Моисеева, то есть объ обрѣзаніи, субботахъ, новомѣсячіяхъ и проч., чѣмъ хвалились Іудеи и что однако не спасало ихъ безъ вѣры въ пришедшаго Мессію Христа.

3) Достаточно для спасенія одной вѣры, ибо вѣрующій имѣетъ въ себѣ Христа, онъ рожденъ отъ Бога и потому не только не грѣшитъ, но и не можетъ грѣшить: „Закономъ я умеръ для закона, чтобы

3) Рожденнымъ отъ Бога называется человѣкъ, получившій прощеніе грѣховъ и возрожденіе въ таинствѣ св. Крещенія (Іоан. 3; 5), въ которомъ онъ „омывается“ отъ грѣховъ (Дѣян. 2; 38. 22; 16), „освящается“ и „оправдывается“ предъ Богомъ (1 Кор. 6; 11). Въ такихъ людяхъ живетъ Христосъ, если они опять не грѣшатъ. Однако и рожденные отъ Бога, вслѣдствіе испорченности человѣческой природы, снова грѣшатъ, почему для прощенія грѣховъ, со-

жить для Бога. Я сораспялся Христу. И уже не я живу, но живетъ во мнѣ Христосъ“ (Гал. 2; 20). „Если Христосъ въ васъ, то тѣло мертво для грѣха, но духъ живъ для праведности“ (Рим. 8; 10).

„Всякій, рожденный отъ Бога, не дѣлаетъ грѣха, потому что сѣмя Его пребываетъ въ немъ; и онъ не можетъ грѣшить, потому что рожденъ отъ Бога“ (1 Іоан. 3; 9). „Мы знаемъ, что всякій, рожденный отъ Бога, не грѣшитъ; но рожденный отъ Бога хранитъ себя, и лукавый не прикасается къ нему“ (1 Іоан. 5; 18. 3; 6).

вершаемыхъ послѣ крещенія, и установлены еще другія таинства—покаяніе, (Іоан. 20; 22—23), причащеніе (Мѳ. 26; 28) и елеосвященіе (Іак. 5; 14—15). Св. Апостолы имѣли несравненно большую вѣру, чѣмъ сектанты; они видимо „рождены были отъ Бога“, получивъ Св. Духа въ день Пятидесятницы, однако признавали себя согрѣшающими. Такъ ап. Іоаннъ говоритъ *о себѣ и всѣхъ вѣрующихъ*: „если говоримъ, что не имѣемъ грѣха, обманываемъ самихъ себя и истины нѣтъ въ насъ; если говоримъ, что мы не согрѣшили, то представляетъ Его лживымъ, и слова Его нѣтъ въ насъ“ (1 Іоан. 1; 8—10).

Ап. Іаковъ говоритъ о себѣ и всѣхъ вѣрующихъ: „*всѣ мы* много согрѣшаемъ“ (Іак. 3; 2), ибо „*каждый* искушается, увлекаясь и обольщаясь собственною похотію“ (1 гл. 14 ст.).

Если бы всякій рожденный отъ Бога не могъ совсѣмъ грѣшить, то зачѣмъ ему было бы „хранить себя“? Потому онъ и хранитъ себя, чтобы не согрѣшить, и потому не согрѣшаетъ, что хранитъ себя отъ грѣха.

Очевидно, слова: „рожденный отъ Бога не грѣшитъ“, „не дѣлаетъ грѣха“, „не можетъ грѣшить“—нужно понимать въ томъ смыслѣ, что онъ не долженъ грѣшить, что онъ не можетъ грѣшить *произвольно*, *намѣренно*. Но и это можно сказать лишь о людяхъ, достигшихъ высшаго духовнаго совершенства и святости. Одинъ Богъ безъ грѣха; Онъ

лишь „единъ святъ“ (Откр. 15; 4). Наконецъ и для рожденныхъ отъ Бога, познавшихъ Его и пребывающихъ въ Немъ нужны не только вѣра, но и дѣла и соблюденіе заповѣдей Божіихъ: „Всякій, *дѣлающій правду*, рожденъ отъ Бога“ (1 Іоан. 2; 29). „Кто пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ, тотъ *приноситъ много плода*“ (Іоан. 15; 5). А что мы познали Его, узнаемъ изъ того, что соблюдаемъ Его заповѣди. Кто говоритъ: я познала Его, но *заповѣдей Его не соблюдаетъ, тотъ лжецъ*, и нѣтъ въ немъ истины. А кто соблюдаетъ слова̀ Его, въ томъ истинно любовь Божія совершилась: *изъ сего узнаемъ, что мы въ Немъ*“ (1 Іоан. 2; 3—5).

Итакъ, кто изъ рожденныхъ отъ Бога говоритъ, что онъ *ни въ чемъ* не грѣшитъ, тотъ по словамъ ап. Іоанна, „обманываетъ самъ себя и истины въ немъ нѣтъ“, а кто утверждаетъ, что для спасенія рожденныхъ отъ Бога довольно одной вѣры, безъ добрыхъ дѣлъ и соблюденія заповѣдей Божіихъ, „тотъ лжецъ и нѣтъ въ немъ истины“.

4) Вѣрующій не явится на всеобщій судъ; онъ уже теперь предназначенъ къ вѣчной жизни; онъ уже навсегда и окончательно спасенъ: „Вѣрующій въ Него не судится, а невѣрующій уже

4) О вѣрующемъ въ Сына Божія сказано, что онъ „не судится“ и „на судъ не приходитъ“, но не сказано, что онъ „не будетъ судимъ“ и „на судъ не пріидетъ“. Очевидно, здѣсь рѣчь о настоящей, земной жизни, а не будущей, небесной. Всякій, невѣрующій во Христа, не имѣетъ духовной жизни, а пребываетъ въ духовной смерти, то есть въ такомъ нравственномъ состояніи, въ которомъ онъ не способенъ къ совершенію

осужденъ, потому что не увѣровалъ въ Единороднаго Сына Божія" (Іоан. 3; 18). „Истинно, истинно говорю вамъ: слушающій слово Мое и вѣрующій въ Пославшаго Меня имѣетъ жизнь вѣчную и на судъ не приходитъ, но перешелъ отъ смерти въ жизнь" (Іоан. 5; 24).

добрыхъ дѣлъ, ибо только тотъ, „кто исповѣдуетъ, что Іисусъ есть Сынъ Божій, въ томъ пребываетъ Богъ и онъ въ Богѣ" (1 Іоан. 4; 15), а Богъ есть жизнь и любовь (1 Іоан. 1; 2. 5; 11), почему „имѣющій Сына (Божія) имѣетъ жизнь, не имѣющій Сына Божія не имѣетъ жизни" (5; 12). „Пребывающій въ любви пребываетъ въ Богѣ" (4; 16, 21). „Мы знаемъ, что перешли отъ смерти въ жизнь, потому что любимъ братьевъ; нелюбящій братьевъ пребываетъ въ смерти" (1 Іоан. 3; 14).

Итакъ ясно, что въ приводимыхъ сектантами словахъ Христа Спасителя говорится о смерти и жизни духовной, а не тѣлесной, поэтому и о судѣ здѣсь говорится не всеобщемъ, имѣющемъ быть послѣ кончины міра, а о судѣ теперешнемъ,—о судѣ предъ совѣстію и предъ словомъ Божіимъ надъ тѣми, кто вѣрѣ въ ученіе Божіе предпочелъ грѣховную тьму: „Судъ же, говоритъ Самъ Христосъ, состоитъ въ томъ, что свѣтъ пришелъ въ міръ; но люди болѣе возлюбили тьму, нежели свѣтъ, потому что дѣла ихъ были злы" (Іоан. 3; 19). А что на судъ всеобщій должны явиться всѣ не только грѣшные, но и праведные, объ этомъ ясно учатъ Христосъ и Его св. Апостолы: „*всѣ*, говоритъ Спаситель, находящіеся въ гробахъ, услышатъ гласъ Сына Божія; и изыдутъ *творившіе добро* въ воскресеніе жизни, а *дѣлавшіе зло* въ воскресеніе осужденія", (Іоан. 5; 28—29), то есть будутъ судимы по дѣламъ своимъ, ибо

„всѣмъ намъ, говоритъ о себѣ и всѣхъ людяхъ св. апостолъ Павелъ, должно явиться предъ судилище Христово, чтобы *каждому* получить соотвѣтственно тому, *что онъ дѣлалъ*, живя въ тѣлѣ, доброе или худое" (2 Кор. 5; 10).

„Всѣ мы, учитъ апостолъ, предстанемъ на судъ Христовъ. Итакъ, *каждый изъ насъ* дастъ отчетъ Богу" (Рим. 14; 10—12).

Такъ учитъ св. апостолъ, а сектанты говорятъ, что они уже спасены и на судъ всеобщій не пріидутъ, что они уже перешли въ жизнь вѣчную. Спаситель говоритъ, что когда Онъ явится для всеобщаго суда, то *соберутся предъ Нимъ всѣ народы*" (Мѳ. 25; 32), а сектанты говорятъ другое,—говорятъ, что на судъ они не явятся, что они—вѣрующіе и потому уже спасены, и за дѣла свои судимы не будутъ. Легкая вѣра!.. Забываютъ они, что Богъ будетъ судить не только за явныя, но и „тайныя дѣла человѣковъ чрезъ Іисуса Христа (Рим. 2; 16), Который когда пріидетъ, откроетъ не только тайныя дѣла, но „освѣтитъ сокрытое во мракѣ и обнаружитъ сердечныя намѣренія" (1 Кор. 4; 5); поэтому „Бога бойся и *заповѣди Его соблюдай*, потому что въ этомъ все для человѣка: ибо всякое дѣло Богъ приведетъ на судъ, и все тайное, хорошо ли оно или худо" (Екл. 12; 14).

5) Мы вѣруемъ, поэтому спасены навсегда и ни грѣшить, ни погиб-

5) Здѣсь рѣчь не о томъ, что овцы Христовы, то есть вѣрующіе, не могутъ уже грѣшить и погибнуть, а о томъ, что врагъ ихъ, діаволъ и служители его, не могутъ

нуть уже не можемъ: „Овцы Мои слушаютъ голоса Моего, и Я знаю ихъ и онѣ идутъ за Мною. И Я даю имъ жизнь вѣчную, и не погибнутъ во вѣкъ; и никто не похититъ ихъ изъ руки Моей. Отецъ Мой, Который далъ Мнѣ ихъ, больше всѣхъ; и никто не можетъ похитить ихъ изъ руки Отца Моего“ (Іоан. 10; 27—29).

погубить ихъ для вѣчной муки, если они желаютъ спастись, ибо Отецъ Небесный больше всѣхъ и никто не можетъ похитить ихъ изъ руки Его. А что вѣрующіе сами, по своей волѣ, вслѣдствіе влеченія ко злу грѣховной ихъ природы могутъ согрѣшить и погибнуть, это видно изъ тѣхъ мѣстъ св. Писанія, гдѣ вѣрующіе предостерегаются отъ возможности впасть въ согрѣшеніе: „Берегитесь, говоритъ Спаситель, чтобы кто не прельстилъ васъ... И многіе лжепророки возстанутъ и прельстятъ многихъ... Претерпѣвшій же *до конца* спасется“... Ибо возстанутъ лжехристы и лжепророки и дадутъ великія знаменія и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранныхъ“ (Мѳ. 24; 4, 11—12, 24. Лук. 21; 8 и др.).

„Кто думаетъ, что онъ стоитъ, берегись, чтобы не упасть“ (1 Кор. 10; 12).

„Итакъ, вы, возлюбленные, будучи предварены о семъ, берегитесь, чтобы вамъ не увлечься заблужденіемъ беззаконниковъ и не отпасть отъ своего утвержденія“ (2 Петр. 3; 17).

Еслибы увѣровавшіе во Христа не могли уже отпасть отъ Него, то не для чего было бы и предостерегать ихъ отъ этого, не для чего было бы имъ и молиться словами молитвы Господней: „не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго“.

Примѣръ отреченія отъ Христа ап. Петра всегда должно помнить всѣмъ вѣрующимъ и особенно впавшимъ въ духовную гордость и самонадѣянность сектантамъ.

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Что нужно для спасенія человѣка-грѣшника?

1) а) Прежде всего нужна правильная вѣра въ Троичнаго Бога и въ искупительныя заслуги Сына Божія: „Кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ“ (Мар. 16; 15—16): „безъ вѣры угодить Богу не возможно, ибо надобно, чтобы приходящій къ Богу вѣровалъ, что Онъ есть и ищущимъ Его воздаетъ“ (Евр. 11; 6).

Вѣра должна соединяться съ покаяніемъ во грѣхахъ своихъ: „Покайтесь и вѣруйте въ Евангеліе“ (Мар. 1; 15).

б) Нужна надежда на спасеніе, даруемое Господомъ, ибо кто не надѣется на могущество и милосердіе Бога, тотъ и не вѣруетъ въ Него: „Домъ же Его мы, *если* только дерзновеніе и упованіе, которымъ хвалимся, твердо *сохранимъ до конца*“ (Евр. 3; 6).

„Возлюбленные, мы теперь дѣти Божіи: *но еще не открылось, что будемъ*. Знаемъ только, что, когда откроется, будемъ подобны Ему, потому что увидимъ Его, какъ Онъ есть. И всякій, имѣющій сію надежду на Него, очищаетъ себя, такъ какъ Онъ чистъ“ (1 Іоан. 3; 2—3).

в) Нужна для спасенія человѣка, кромѣ вѣры и надежды, любовь, ибо вѣра безъ любви ничего не значитъ (1 Кор. 13; 2), то есть нужна вѣра, „дѣйствующая любовію“ (Гал. 5; 6 и 5; 22—23).

2) Откуда видно, что, кромѣ вѣры, нужны и добрыя дѣла?

2) Изъ очень многихъ мѣстъ св. Писанія. Напримѣръ, Іисусъ Христосъ училъ: „Что вы зовете Меня: Господи! Господи! а *не дѣлаете того*, что Я говорю"? (Лук. 6; 46). „Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ Царство Небесное, но *исполняющій волю* Отца Моего Небеснаго" (Мѳ. 7; 19—23 и Іоан. 14; 21).

„Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми, чтобы они видѣли *ваши добрыя дѣла* и прославили Отца вашего Небеснаго" (Мѳ. 5; 16).

„Что пользы, братіе мои, учитъ апостолъ Іаковъ, если кто говоритъ, что онъ имѣетъ вѣру, *а дѣлъ не имѣетъ?* Можетъ ли вѣра спасти его?.. *Вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва сама по себѣ*... и бѣсы вѣруютъ и трепещутъ... Какъ тѣло безъ духа мертво, такъ и *вѣра безъ дѣлъ мертва*" (Іак. 2; 14—26).

Если я имѣю даръ пророчества, и знаю всѣ тайны, и имѣю всякое познаніе, и *всю вѣру*, такъ что могу и горы переставлять, а *не имѣю любви*, то я ничто" (1 Кор. 13; 2).

„Ибо мы Его твореніе, созданы во Христѣ *на добрыя дѣла*, которыя Богъ предназначилъ намъ *исполнять*" (Еф. 2; 10).

„Богъ воздаетъ каждому *по дѣламъ* его (Рим. 2; 6—10); „и изыдутъ *творившіе добро* въ воскресеніе жизни, а *дѣлающіе зло* въ воскресеніе осужденія" (Іоан. 5; 28—29. Откр. 20; 13. 22; 14).

3) Достаточно ли для спасенія вѣры и добрыхъ дѣлъ?

3) Нѣтъ, не достаточно! Вѣра и дѣла нужны со стороны человѣка, а со стороны Бога нужна спасительная сила Его, или благодать, очищающая человѣка отъ грѣховъ. Вѣра и добрыя дѣла еще не спасаютъ насъ, они только даютъ намъ доступъ къ спасающей благодати Божіей, какъ и учитъ ап. Павелъ: „Итакъ, оправдавшись вѣрою, мы имѣемъ миръ съ Богомъ чрезъ Господа нашего Іисуса Христа, чрезъ Котораго вѣрою и *получили мы доступъ къ той благодати*, въ которой стоимъ и хвалимся надеждою славы Божіей“ (Рим. 5; 1—2).

Что мы спасаемся не одною вѣрою и добрыми дѣлами, а благодатію Божіею, это ясно видно изъ Св. Писанія:

„Мы вѣруемъ, говоритъ ап. Павелъ, что *благодатію* Господа Іисуса Христа *спасемся*, какъ и они (то есть язычники)“ (Дѣян. 15; 11), потому что „всѣ согрѣшили и лишены славы Божіей, получая оправданіе *даромъ по благодати Его*, искупленіемъ во Христѣ Іисусѣ“ (Рим. 3; 23—24).

„Страдай съ благовѣстіемъ Христовымъ силою Бога, спасшаго насъ *не по дѣламъ нашимъ*, но по Своему изволенію и *благодати*, данной намъ во Христѣ Іисусѣ прежде вѣковыхъ временъ“ (2 Тим. 1; 8—9).

„Онъ спасъ насъ *не по дѣламъ праведности*, которыя бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрожденія (Іоан. 3; 6) и обновленія Святымъ Духомъ, Котораго излилъ на насъ обильно чрезъ Іисуса Христа

Спасителя нашего, чтобы, *оправдавшись Его благодатію*, мы по упованію содѣлались наслѣдниками вѣчной жизни" (Тит. 3; 4—8).

„Ибо *благодатію вы спасены*, чрезъ вѣру, и сіе не отъ васъ, Божій даръ, *не отъ дѣлъ*, чтобы никто не хвалился" (Ефес. 2; 6—9 и Рим. 5; 15—17).

4) Изъ какихъ примѣровъ видно, что, кромѣ вѣры и добрыхъ дѣлъ, нужна еще благодать Божія?

4) Упоминаемый въ книгѣ Дѣяній Апостоловъ (гл. 10) Корнилій былъ „мужъ благочестивый и боящійся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, творившій много милостыни народу и всегда молившійся Богу" (ст. 2), однако онъ не могъ имѣть надежды на спасеніе до тѣхъ поръ (ст. 6), пока не получилъ благодати Божіей въ таинствѣ крещенія (ст. 47—48)., ибо только тотъ, „кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ" (Мар. 16; 16).

5) Какъ же подается вѣрующимъ спасительная благодать Божія?

5) Спасительная благодать Божія, очищающая грѣхи человѣка, подается вѣрующимъ въ святыхъ таинствахъ Церкви, совершаемыхъ законными священнослужителями ея.

6) Что называется таинствомъ?

6) Таинствомъ называется такое видимое священнодѣйствіе, въ которомъ невидимо, тайно, подается человѣку благодать Божія (1 Кор. 4; 1. Ефес. 5; 31—32).

7) Сколько всѣхъ таинствъ?

7) Всѣхъ таинствъ семь: *рукоположеніе во священство*, *крещеніе*, *мѵропомазаніе*, *покаяніе*, *причащеніе*, *бракъ* и *елеосвященіе* (См. Причт. Сол. 9; 1—6).

8) Въ какихъ таинствахъ по-

8) Спасительная благодать Божія подается въ слѣдующихъ таинствахъ: *въ крещеніи*,

дается спасительная благодать Божія?

въ которомъ омываются первородный и личные грѣхи человѣка (Іоан. 3; 1—6. Дѣян. 2; 38—39. 22; 16 и др.); въ *исповѣди, или покаяніи,* гдѣ христіане получаютъ прощеніе содѣланныхъ ими послѣ крещенія грѣховъ (Мѳ. 16; 19. 18; 18. Іоан. 20; 22—23. Дѣян. 3; 19. 19; 18); въ *причащеніи,* въ которомъ вѣрующіе тѣснѣйшимъ образомъ соединяются со Христомъ (Іоан. 6; 51—58) и потому получаютъ оставленіе грѣховъ для вѣчной жизни (Мѳ. 26; 28), и *въ елеосвященіи,* гдѣ подается больному христіанину исцѣленіе тѣла и прощеніе грѣховъ (Іак. 5; 14—15).

9) Какіе дары благодати Св. Духа подаются въ остальныхъ трехъ таинствахъ?

9) *Въ мѵропомазаніи,* которое замѣнило собою апостольское руковозложеніе, подается крещенному благодать Св. Духа, укрѣпляющая наши тѣлесныя и душевныя силы (Дѣян. 2; 38. 8; 15—18. 2 Кор. 1; 21. Еф. 4; 30), „ибо безъ Меня, сказалъ Спаситель, не можете дѣлать ничего“ (Іоан. 15; 5); *въ бракѣ* подается благодать, освящающая союзъ между мужчиной и женщиной и содѣйствующая благословенной жизни супруговъ и воспитанію ихъ дѣтей; *въ священствѣ* подается благодать, дающая рукоположенному лицу право учить, священнодѣйствовать, совершать таинства и управлять людьми въ дѣлахъ вѣры.

10) Кто имѣетъ право совершать святыя таинства?

10) Совершать св. таинства могутъ только законно рукоположенные преемники св. Апостоловъ,—епископы и поставляемые ими пресвитеры Церкви (1 Кор. 4; 1. 12; 28—30. Еф. 4; 11—13). Кто же изъ

міранъ дерзаетъ совершать нѣчто подобное, тотъ кощунствуетъ, подобно Даѳану и Авирову (Числ. 16 гл.) „и въ упорствѣ погибаетъ, какъ Корей“ (Іуд. 11 ст. см. Евр. 5; 4—5).

11) Спасены ли мы?

11) Да, спасены разъ и навсегда, но только отъ тѣхъ грѣховъ, которые, въ силу крестныхъ страданій Христа, прощены намъ въ таинствѣ св. крещенія. Но кромѣ грѣховъ, прощенныхъ человѣку во святомъ крещеніи, у него есть много другихъ грѣховъ, совершаемыхъ послѣ крещенія втеченіе всей жизни. Если въ этихъ грѣхахъ покаемся, то благодатію Божіею спасемся, а если нѣтъ, то погибнемъ по своей злой волѣ (Лук. 13; 3). Оттого и ап. Іоаннъ учитъ, что хотя „мы теперь дѣти Божіи, но еще не открылось, что будемъ“ (1 Іоан. 3; 2). Окончательно же будутъ спасены лишь тѣ, кто послѣ всеобщаго суда Христова услышатъ слова Господа: „пріидите, благословенные Отца Моего! наслѣдуйте Царство, уготованное вамъ отъ созданія міра“ (Мѳ. 25; 34).

О необходимости для спасенія человѣка благодати Божіей учили святые отцы первыхъ вѣковъ христіанства:

Св. Климентъ, ученикъ апостольскій, учитъ: „чрезъ Него неразумная и омраченная мысль наша восходитъ въ чудный Его свѣтъ“ (1 Посл. къ Кор. § 33).

Св.Ириней пишетъ: „Будучи сухимъ деревомъ, мы никогда не приносили бы плода безъ небеснаго свободнаго дождя. Посему

необходима намъ роса Божія, чтобы мы не были сожжены и не стали безплодными". (Противъ ересей 3; 17. § 2, 3).

Св. Златоустъ учитъ: „Благодать въ своихъ благодѣяніяхъ всегда идетъ впереди насъ" (Толк. на Іоан. 13).

Св. Григорій Богословъ въ своемъ словѣ (31) поучаетъ: „И для добраго хотѣнія нужна помощь Божія, тѣмъ болѣе для того, чтобы избрать должное, нуженъ нѣкій даръ человѣколюбія Божія, надобно, чтобы было и наше и Божіе"; иначе—надобно, чтобы со стороны человѣка были вѣра, надежда и добрыя дѣла, а со стороны Бога спасительная благодать Его.

Итакъ, если мы спасаемся не вѣрою и добрыми дѣлами, а получаемою чрезъ нихъ благодатію Божіею, подаваемою намъ въ святыхъ таинствахъ Церкви, совершать которыя могутъ только законно рукоположенные пастыри ея, то во всѣхъ раскольническихъ и сектантскихъ обществахъ, какъ не имѣющихъ законнаго священства, нѣтъ таинствъ, нѣтъ благодати, нѣтъ и спасенія. Напрасна ихъ вѣра, тщетна ихъ надежда, безплодны ихъ дѣла: они „остались безъ Христа, отпали отъ благодати"! (Гал. 5; 4).

О святомъ Крещеніи.

Если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ Царствіе Божіе (Іоан. 3; 5).

Крещеніемъ называется такое таинство, въ которомъ крещающійся, при троекратномъ погруженіи въ воду во имя Отца и Сына и Святаго Духа, получаетъ благодать Божію, прощающую его личные грѣхи и очищающую его отъ грѣха *всеобщаго, прародительскаго*, послѣ чего человѣкъ дѣлается сыномъ Божіимъ, облекается во Христа и статъ членомъ Его святой Церкви.

Что крещеніе не есть простой обрядъ принятія въ общество вѣрующихъ и обѣщанія Богу доброй совѣсти, какъ думаютъ нѣкоторые сектанты, и что оно не есть только союзъ Бога съ человѣкомъ, какъ полагаютъ другіе, а что оно установлено Богомъ для омытія и прощенія грѣховъ человѣка,—видно изъ слова Божія: „Итакъ, говоритъ Ананія Савлу, что ты медлишь? Встань, *крестись и омой грѣхи твои*, призвавъ имя Господа Іисуса“ (Дѣян. 22; 16). „Покайтесь, говоритъ апостолъ Петръ народу, и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа *для прощенія грѣховъ*; и получите даръ Святаго Духа“ (Дѣян. 2; 38).

Что же такое прародительскій грѣхъ? Это грѣхъ Адамовъ, тотъ грѣхъ, съ которымъ рождается въ міръ каждый человѣкъ. Какъ отъ зараженнаго источника течетъ зараженный потокъ, такъ отъ зараженнаго грѣхомъ перваго человѣка—Адама происходитъ все грѣшное человѣчество. Вотъ этотъ Адамовъ грѣхъ, переходящій въ каждаго, появляющагося на свѣтъ, человѣка, и называется *прародительскимъ*, или *всеобщимъ грѣхомъ*. Что каждый человѣкъ рождается съ Адамовымъ грѣхомъ, это видно изъ слова Божія: „Кто, говоритъ праведный Іовъ, родится

чистымъ отъ нечистаго? *Ни одинъ*" (Іов. 14; 4). Родившійся отъ благочестивыхъ родителей царь Давидъ смиренно молится: „Я въ беззаконіяхъ зачатъ и *во грѣхѣ родила меня мать моя*" (Пс. 50; 7). Не говоритъ Давидъ: „во грѣхахъ", а—„во грѣхѣ", очевидно, разумѣя первородный, Адамовъ грѣхъ. Объ этомъ грѣхѣ еще яснѣе учитъ св. ап. Павелъ: „Какъ *однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ* и грѣхомъ смерть, такъ и смерть перешла *во всѣхъ человѣковъ*, потому что въ немъ *всѣ* согрѣшили"; или: „преступленіемъ одного (то есть Адама) *всѣмъ* человѣкамъ осужденіе" (Рим. 5; 12, 18, 19). Мы всѣ, говоритъ ап. Павелъ, были (до крещенія) *по природѣ* чадами гнѣва, какъ и прочіе" (Еф. 2; 3).

Христосъ пострадалъ за всѣхъ людей, за грѣхи всего міра, но спасаются только тѣ, кто очистится отъ первороднаго грѣха, для чего Онъ и установилъ крещеніе, которое „спасаетъ насъ воскресеніемъ Іисуса Христа" (1 Петр. 3; 21). А такъ какъ и теперь всѣ дѣти рождаются съ первороднымъ грѣхомъ, ибо и теперь, вслѣдствіе навсегда поврежденной природы своей, всѣ люди умираютъ (Рим. 6; 23), то чтобы освободить дѣтей отъ этого всеобщаго грѣха, съ которымъ никто не можетъ войти въ царство небесное (Іова 14; 4 и Откр. 21; 27), необходимо крестить и ихъ, дѣтей, иначе они погибнутъ навсегда для вѣчной жизни.

Сектантъ.	Объясненія православнаго.
1) Никакого крещенія водою (говорятъ молокане) не нужно: подъ водою въ крещеніи нужно разумѣть ученіе Христа: „Всякій, пьющій воду сію, возжаждетъ опять, а кто будетъ пить воду, которую Я	1) Совершенно справедливо, что въ приведенныхъ мѣстахъ Св. Писанія подъ водою въ духовномъ смыслѣ разумѣются ученіе Христа и вѣра въ Него; но отсюда вовсе не значитъ, что не нужно воднаго крещенія: ученіе и вѣра—одно дѣло, а крещеніе водою совсѣмъ другое, почему Спаситель и говоритъ: „Идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа" (Мѳ. 28; 19). „Кто будетъ вѣровать и крестится спасенъ будетъ" (Мр. 16; 16).

дамъ ему, тотъ не будетъ жаждать во вѣки, но вода, которую Я дамъ ему, сдѣлается въ немъ источникомъ воды, текущей въ жизнь вѣчную" (Іоан. 4; 13).

Подъ водою въ крещеніи разумѣется еще и вѣра: „Кто вѣруетъ въ Меня, у того, какъ сказано въ Писаніи, изъ чрева потекутъ рѣки воды живой" (Іоан. 7; 38).

Еслибы подъ водою крещенія вездѣ должно было разумѣть ученіе, то вышло бы, что Христосъ никого въ Іудеѣ не училъ, ибо о Немъ сказано: „Самъ Іисусъ не крестилъ, а ученики Его" (Іоан. 4; 2), вышло бы, что и ап. Павелъ никого не училъ, кромѣ Криспа, Гаія и семьи Стефана, ибо онъ говоритъ о себѣ: „Благодарю Бога, что я никого изъ васъ не крестилъ, кромѣ Криспа и Гаія... Крестилъ я также Стефановъ домъ, а крестилъ ли еще кого, не знаю" (1 Кор. 1; 14—16). А далѣе самъ св. Апостолъ отличаетъ крещеніе отъ ученія: „Ибо Христосъ, говоритъ онъ, послалъ меня не крестить, а благовѣствовать" (ст. 17).

Если подъ водою крещенія должно разумѣть вѣру, то зачѣмъ Христосъ кромѣ вѣры требуетъ еще и крещенія: „кто вѣру имѣетъ и крестится, спасенъ будетъ". „Евнухъ сказалъ: вотъ вода; что препятствуетъ мнѣ креститься? Филиппъ же сказалъ ему: если вѣруешь отъ всего сердца, можно. Онъ сказалъ въ отвѣтъ: вѣрую, что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій. И приказалъ остановить колесницу, и сошли оба въ воду, Филиппъ и Евнухъ, и крестилъ его. Когда же они *вышли изъ воды*, Духъ Святой сошелъ на Евнуха" (Дѣян. 8; 36—39). По толкованію сектантовъ, выйдетъ, что Духъ Святой сошелъ на Евнуха послѣ того, какъ онъ и Филиппъ оставили ученіе и вѣру во Христа...

Объ Іоаннѣ Крестителѣ читаемъ: „Выходили къ нему вся страна Іудейская и

Іерусалимляне; и крестились отъ него въ *ръкѣ Іорданѣ*" (Мар. 1; 4—5). Если подъ крещеніемъ разумѣть ученіе или вѣру, то неужели вся страна Іудейская и Іерусалимляне учились вѣрѣ отъ Іоанна въ рѣкѣ Іорданѣ?

О Спасителѣ говорится въ Евангеліи; „И крестившись, Іисусъ тотчасъ *вышелъ изъ воды*" (Мѳ. 3; 16). Неужели Христосъ, будучи Богомъ, вышелъ изъ ученія, или оставилъ вѣру въ Отца Своего? Вѣдь такъ учить, это значитъ говорить величайшую ересь и богохульство.

2) Подъ крещеніемъ нужно разумѣть страданія: „Крещеніемъ долженъ Я креститься; и какъ Я томлюсь, пока сіе совершится!" (Лук. 12; 50).

„Іисусъ сказалъ въ отвѣтъ: не знаете, чего просите. Можете ли пить чашу, которую Я буду пить, или креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь? Они говорятъ Ему: можемъ. И говоритъ

2) Да, здѣсь, дѣйствительно, подъ „крещеніемъ" и „чашею "разумѣются страданія Христа и Его учениковъ; но это не значитъ, что вездѣ въ Писаніи это слово означаетъ страданія, или мученія: „Іоаннъ также крестилъ въ Енонѣ, близъ Салима, потому что тамъ *много было воды*: и приходили туда и крестились" (Іоан. 3; 23).

Если подъ словомъ крещеніе вездѣ нужно разумѣть страданія и мученія, то выйдетъ, что Іоаннъ вездѣ мучилъ людей: и въ пустынѣ (Мар. 1; 4), и въ Іорданѣ (ст. 5), и въ Енонѣ; выйдетъ, что и Спаситель мучилъ людей въ Іудеѣ, гдѣ Онъ, сказано, съ Апостолами „жилъ и крестилъ" (Іоан. 3; 22) и велѣлъ св. Апостоламъ мучить всѣ народы, когда сказалъ имъ: „Идите, научите всѣ народы, крестя ихъ".

Для всякаго здравомыслящаго понятно, что не вездѣ въ Св. Писаніи подъ словомъ

имъ: чашу Мою будете пить и крещеніемъ, которымъ Я крещусь, будете креститься...“ (Мѳ. 20; 22—23).

„крещеніе“ можно разумѣть страданіе, или мученіе.

3) Истинное крещеніе (говорятъ такъ скопцы) это— не водное крещеніе, а огненное, то есть оскопленіе: „Я крещу васъ въ водѣ въ покаяніе, но идущій за мною сильнѣе меня; я не достоинъ понести обувь Его: Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ“ (Мѳ. 3; 11).

3) Это изувѣрное ученіе ясно и рѣшительно опровергается самимъ Св. Писаніемъ, которое относитъ эти слова къ сошествію Св. Духа на Апостоловъ въ день Пятидесятницы въ видѣ огненныхъ языковъ: „И явились имъ раздѣляющіе языки, какъ бы огненные, и почили по одному на каждомъ изъ нихъ. И исполнились всѣ Духа Святаго“ (Дѣян. 2; 1—4). Такъ понимаетъ слова Христа о крещеніи огнемъ и апостолъ Петръ: „Когда же началъ я говорить; сошелъ на нихъ Духъ Святый, *какъ и на насъ вначалѣ*. Тогда вспомнилъ я слово Господа, какъ Онъ говорилъ: Іоаннъ крестилъ водою, а вы будете крещены Духомъ Святымъ“ (Дѣян. 11; 16).

4) Подъ водою въ крещеніи нужно разумѣть благодать Св. Духа (говорятъ хлысты): кто получилъ Св. Духа, тотъ и крестился: „Кто вѣруетъ въ Меня, у того, какъ сказано въ Писаніи, изъ чрева потекутъ рѣки воды живой.

4) Да, здѣсь образно, или приточно, Христосъ называетъ благодать Св. Духа водою. Но мы знаемъ изъ Писанія, что люди и послѣ того, какъ получали благодать Св. Духа, все-таки должны были креститься въ водѣ для прощенія грѣховъ.

Христосъ не училъ, что достаточно родиться только отъ Духа, а *„отъ воды* и Духа“ (Іоан. 3; 5). Значитъ, вода—одно, а полученіе Св. Духа—другое. Такъ и ап. Петръ училъ: „покайтесь, говорилъ онъ, и да крестится каждый изъ васъ во

Сіе сказалъ Онъ о Духѣ, Котораго имѣли принять вѣрующіе въ Него“ (Іоан. 7; 38—39).

имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; и получите даръ Святаго Духа“ (Дѣян. 2; 38).

„Когда Петръ еще продолжалъ эту рѣчь, Духъ Святый сошелъ на всѣхъ слушавшихъ слово... тогда Петръ сказалъ, кто можетъ запретить креститься *водою* тѣмъ, которые, какъ и мы, *получили Святаго Духа?* „И велѣлъ имъ креститься во имя Іисуса Христа“ (Дѣян. 10; 44—48).

Изъ приведенныхъ мѣстъ Св. Писанія ясно видно, что человѣку нужно „родиться отъ воды и Духа“, то есть принять водное крещеніе „во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ“ и получить благодать Св. Духа.

5) Крестить дѣтей (такъ говорятъ штундисты) нельзя, ибо раньше, чѣмъ крестить человѣка, нужно научить его вѣрѣ, какъ сказалъ Спаситель: „Итакъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ“ (Мѳ. 28; 19).

5) Прежде всего нужно замѣтить, что здѣсь Христосъ говоритъ не о дѣтяхъ, а о взрослыхъ, ибо малыхъ дѣтей не научишь вѣрѣ; затѣмъ,—не сказалъ Христосъ: „научите, а потомъ уже крестите“, а сказалъ: „Идите, научите всѣ народы, *крестя* ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, *уча* ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ“. Не сказалъ Христосъ: „сперва научите всѣ народы, а потомъ крестите“, а сказалъ: „научите всѣ народы..., крестя ихъ..., уча ихъ...“. Слова: „*крестя*“, „*уча*“, поставленныя съ словомъ научите, какъ это извѣстно и хорошо грамотнымъ школьникамъ, показываютъ на *одновременность* обозначаемыхъ ими дѣйствій, то есть Христосъ говоритъ, чтобы Апостолы даже взрослыхъ разомъ, одновременно учили и крестили, не ожидая, пока они изучатъ

все ученіе Христово. Слѣдовательно, это мѣсто Писанія говоритъ не въ пользу сектантовъ.

6) Нужно сперва вѣровать, а потомъ уже креститься: „Кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ, а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ“ (Мр. 16; 16).

6) И эти слова Христа, по вышеуказанной причинѣ, относятся не къ дѣтямъ, а къ взрослымъ. Если же толковать это мѣсто Писанія по-сектантски, то выйдетъ, что и дѣти сектантовъ, *какъ неимѣющія еще вѣры*, погибнутъ, ибо сказано: „кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ“.

7) Нужно сперва обѣщать Богу добрую совѣсть, а потомъ уже креститься: „Крещеніе, не плотской нечистоты омытіе, но обѣщаніе Богу доброй совѣсти, спасаетъ воскресеніемъ Іисуса Христа“ (1 Петр. 3; 21). Дѣти обѣщанія такого дать не могутъ, поэтому и крестить ихъ нельзя.

7) О крещеніи дѣтей здѣсь не говорится ни слова, а говорится вотъ о чемъ. Среди первыхъ христіанъ были и такіе, которые думали, что крещеніе это—простой христіанскій обрядъ омовенія, какъ, напримѣръ, обрядъ омовенія рукъ у евреевъ. Апостолъ и говоритъ, что „крещеніе не плотской нечистоты омытіе, но обѣщаніе Богу доброй совѣсти, спасаетъ воскресеніемъ Іисуса Христа“.

Нужно замѣтить, что не обѣщаніе доброй совѣсти спасаетъ человѣка, а крещеніе, иначе, если бы спасло обѣщаніе ея, тогда не нужно было бы и крещенія. Наконецъ, за младенцевъ у насъ даютъ обѣщаніе ихъ воспріемники.

8) Крестить дѣтей излишне, ибо Христосъ сказалъ о дѣтяхъ, что они и такъ спасутся: „ибо таковыхъ есть

8) Прежде всего нужно сказать, что здѣсь Спаситель ставитъ дѣтей въ примѣръ за ихъ простоту и незлобіе, говоря, что „таковыхъ“, то есть такихъ незлобивыхъ людей, какъ дѣти, есть Царство Небесное. Значитъ, здѣсь рѣчь не столько о дѣтяхъ,

Царство Небесное" (Мѳ. 19; 14).

сколько о взрослыхъ. А затѣмъ здѣсь самое главное это то, что къ Спасителю приносили дѣтей *іудейскихъ* (см. 1 ст. 19 гл.), которыя, по ветхозавѣтному закону, были обрѣзаны и потому, дѣйствительно, могли спастись по вѣрѣ въ грядущаго Мессію, какъ спасались и всѣ ветхозавѣтные люди; дѣти же сектантовъ и не обрѣзаны и не крещены, подобно дѣтямъ язычниковъ; на такихъ дѣтяхъ остается прародительскій грѣхъ, они не очистились отъ него въ крещеніи, а слово Божіе такъ говоритъ о Царствѣ Небесномъ: „и не войдетъ въ него ничто нечистое" (Откр. 21; 27). Не войдутъ, слѣдовательно, въ царство Божіе и неочищенныя крещеніемъ дѣти сектантовъ.

9) Крестить дѣтей не нужно, ибо они, какъ происходящія отъ родителей вѣрующихъ, и такъ святы: „Невѣрующій мужъ освящается женою вѣрующею, и жена невѣрующая освящается мужемъ вѣрующимъ. Иначе, дѣти ваши были бы нечисты, а теперь святы" (1 Кор. 7; 14).

9) Слово „святой" не значитъ „безгрѣшный", а значитъ „избранный" и „освященный" Господомъ. Такъ, напримѣръ, Моисей называетъ еврейскій народъ „святымъ" и въ тоже время называетъ его „жестоковыйнымъ", „строптивымъ", „глупымъ", „развращеннымъ" и „несмысленнымъ". „Ты народъ *святый* у Господа Бога твоего, говоритъ Моисей въ одномъ мѣстѣ объ Израилѣ, тебя избралъ Господь, чтобы ты былъ собственнымъ Его народомъ изъ всѣхъ народовъ, которые на землѣ" (Втор. 7; 6). А нѣсколько далѣе говоритъ: „Знай (нынѣ), что не за праведность твою Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ овладѣть сею доброю землею,—ибо ты народъ *жестоковыйный*" (Вт. 9; 6). Или: „Они (Израильтяне) развратились предъ Нимъ,

они не дѣти Его по своимъ порокамъ, родъ *строптивый* и *развращенный*. Сіе ли воздаете вы Господу, народъ *глупый* и *несмысленный*?" (Вт. 32; 5—6).

Также и ап. Павелъ въ первой главѣ своего перваго посланія къ Коринѳянамъ называетъ *всѣхъ* ихъ „призванными, святыми" (2 ст.), а въ пятой и шестой главахъ называетъ Коринѳянъ великими грѣшниками, у которыхъ существовали тяжбы брата съ братомъ (6; 6), присвоеніе чужой собственности (6; 7—8) и появилось „такое блудодѣяніе, какого не слышно даже у язычниковъ, — что нѣкто вмѣсто жены имѣетъ жену отца своего. И вы, говоритъ „святымъ" Коринѳянамъ Апостолъ, возгордились, вмѣсто того, чтобы лучше плакать" (5; 1—2). Св. Апостолы даже себя называли грѣшниками (1 Іоан. 1; 8. Іак. 3; 2).

Теперь ясно, что „святымъ" въ новозавѣтномъ Писаніи называется прежде всего тотъ, кто „освященъ во Христѣ Іисусѣ" въ св. крещеніи (1 Кор. 1; 2), кто облекся во Христа въ крещеніи: „Всѣ вы, во Христа *крестившіеся*, во Христа *облеклись*" (Гал. 3; 27); кто *соединенъ* со Христомъ въ крещеніи: „Не ужели не знаете, что всѣ мы, *крестившіеся* во Христа Іисуса, въ смерть Его крестились. Ибо если мы *соединены съ Нимъ* подобіемъ смерти Его, то должны быть соединены и подобіемъ воскресенія" (Рим. 6; 3. 5); „святымъ", наконецъ, можетъ быть названъ лишь тотъ, кто освященъ и „спасенъ банею возрожденія и обнов-

ленія Святымъ Духомъ (Тит. 3; 5), то есть крещеніемъ, — кто въ крещеніи *„омылся, освятился* и *оправдался“* (1 Кор. 6; 11).

Отсюда понятно, что дѣти коринѳскихъ родителей, изъ которыхъ одинъ вѣрующій, а другой невѣрующій, называются „святыми“ потому именно, что, благодаря вѣрующему родителю, *они были крещены, ибо нигдѣ въ Писаніи некрещенные не называются, да и не могутъ называться „святыми“*. Поэтому и сектантскія дѣти, неомытыя въ крещеніи отъ первороднаго грѣха, не святы, а грѣшны и *„нечисты“*, ибо во Христа они *не „облеклись“ въ крещеніи*, не *„соединились“* съ Нимъ, не *„омылись“*, не *„освятились“*, и не *„оправдались“*; они все равно, что некрещенныя дѣти язычниковъ, пребывающія въ рабствѣ діавола и грѣха.

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Могутъ ли дѣти безъ сознательной вѣры получить благодать Святаго Духа и освятиться отъ Него?

1) Могутъ, и даже въ утробѣ матери своей. Такъ Господь говоритъ Іереміи: „Прежде нежели Я образовалъ тебя во чревѣ, Я позналъ тебя, и прежде нежели ты вышелъ изъ утробы, *Я освятилъ тебя*, пророкомъ для народовъ поставилъ тебя“ (Іер. 1; 5. См. еще: Суд. 13; 4—5).

Объ Іоаннѣ Крестителѣ въ Евангеліи читаемъ: „Онъ будетъ великъ предъ Господомъ, не будетъ пить вина, сикера и *Духа Святаго исполнится еще отъ чрева матери своей“* (Лук. 1; 15).

При встрѣчѣ съ Богоматерью праведная Елисавета говоритъ ей: „Когда голосъ привѣтствія твоего дошелъ до слуха моего, взыгралъ младенецъ *радостно* во чревѣ моемъ“ (Лук. 1, 15 и 44).

Еще о дѣтяхъ читаемъ въ Евангеліи: „Видѣвши же первосвященники и книжники чудеса, которыя Онъ сотворилъ, и дѣтей, восклицающихъ въ храмѣ и говорящихъ: осанна Сыну Давидову! вознегодовали и сказали Ему: слышишь ли, что они говорятъ? Іисусъ же говоритъ имъ: да! развѣ вы никогда не читали: *изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей* Ты устроилъ хвалу“ (Пс. 8; 3. Мѳ. 21; 15—16).

Мы уже раньше видѣли, какъ ко Христу приносили дѣтей, и Онъ благословлялъ ихъ (Мѳ. 19; 15), возлагая на нихъ пречистыя руки Свои. Значитъ, дѣти способны были получить Христово благословеніе, хотя еще не имѣли полноты вѣры.

Итакъ мы видимъ, что благодать Божія еще во чревѣ матери „освящаетъ“ пророка Іеремію, еще во чревѣ матери „исполняетъ“ Духомъ Святымъ и радостію Іоанна Крестителя, и еще грудныхъ дѣтей научаетъ привѣтствовать Спасителя. Значитъ, дѣти *могутъ* получать дары Св. Духа въ самомъ раннемъ возрастѣ, а потому могутъ и *должны* получать даръ Св. Духа въ св. Крещеніи, ибо, хотя въ пророческомъ служеніи и таинствѣ крещенія „дары различны, но Духъ одинъ и тотъ же“ (1 Кор. 12; 4).

2) Могутъ ли неимѣющія вѣры дѣти получить въ крещеніи прощеніе грѣховъ по вѣрѣ ихъ родителей и воспріемниковъ?

2) Безъ всякаго сомнѣнія, могутъ! Въ св. Евангеліи есть много примѣровъ, какъ по вѣрѣ однихъ получали благодать исцѣленія другіе: такъ, напримѣръ, по вѣрѣ сотника выздоровѣлъ жестоко больной слуга его (Мѳ. 8; 5—13); по вѣрѣ матери-хананеянки (язычницы) выздоровѣла бѣсноватая дочь ея (Мѳ. 15; 22—28); по вѣрѣ отца исцѣлился бѣсноватый сынъ его (Мѳ. 17; 15—18); по вѣрѣ принесшихъ разслабленнаго онъ не только исцѣлился, но и *получилъ прощеніе грѣховъ*. Объ этомъ ев. Матѳей такъ повѣствуетъ: „И вотъ, принесли къ Нему разслабленнаго, положеннаго на постели. И видя Іисусъ *вѣру ихъ* (то есть принесшихъ), сказалъ *разслабленному*: дерзай, чадо! прощаются тебѣ грѣхи твои" (Мѳ. 9; 1—2. Мар. 2; 5).

Слѣдовательно, и по вѣрѣ родителей, воспріемниковъ и священнослужителей, совершающихъ крещеніе, дѣти могутъ получить прощеніе прародительскаго грѣха. Въ этомъ случаѣ воспріемники, или кумовья, то же, что и приносившіе дѣтей ко Христу, по вѣрѣ которыхъ Онъ обнялъ дѣтей, „возложилъ руки на нихъ и благословилъ ихъ" (Мар. 10; 13 и 16).

3) Откуда видно, что можно и дѣтей крестить?

3) Крещеніе замѣнило собою обрѣзаніе, какъ учитъ Ап. Павелъ: „Въ Немъ (во Христѣ) вы и обрѣзаны обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, совлеченіемъ грѣховнаго тѣла плоти, *обрѣзаніемъ Христовымъ*, бывъ погребены съ Нимъ *въ крещеніи*" (Кол. 2; 11—13). А обрѣзаніе совершалось надъ

дѣтьми (Быт. 17; 10—14); слѣдовательно, надъ дѣтьми же должно совершаться и крещеніе.

4) Обѣтованіе, или обѣщаніе, о крещеніи дано только взрослымъ или и дѣтямъ?

4) Да,—и дѣтямъ; почему и ихъ должно крестить: „Покайтесь, говоритъ апостолъ Петръ, и да крестится *каждый* изъ васъ во имя Іисуса Христа *для прощенія грѣховъ*; и получите даръ Святаго Духа, ибо вамъ, поясняетъ Апостолъ, *принадлежитъ обѣтованіе* и *дѣтямъ* вашимъ и всѣмъ дальнимъ, кого ни призоветъ Господь Богъ нашъ“ (Дѣян. 2; 38—39). Здѣсь Апостолъ уже прямо и ясно велитъ крестить и дѣтей, ибо и имъ дано обѣтованіе о спасеніи (Іер. 31; 34); оттого первые христіане крестились цѣлыми семействами, напримѣръ, крестилась разомъ семья Стефана (1 Кор. 1; 16), семья Лидіи (Дѣян. 16; 15) или семья начальника синагоги, Криспа (Дѣян. 18; 8).

5) Откуда особенно ясно видно, что нужно и дѣтей крестить?

5) Изъ словъ Самаго Христа Спасителя, сказанныхъ Никодиму: „Истинно, истинно говорю тебѣ: если *кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ Царствіе Божіе*“ (Іоан. 3; 5). Здѣсь Христосъ не дѣлаетъ исключенія ни старому ни малому, а говоритъ для всѣхъ ясно, что кто не родится отъ воды и Духа, то есть не приметъ св. крещенія, *не можетъ* войти въ Царство Божіе; почему необходимо крестить и дѣтей.

6) Облечены ли дѣти сектантовъ во Христа?

6) Нѣтъ! Только „во Христа *крестившіеся* во Христа *облеклись*“ (Гал. 3; 27); а они не крещены, слѣдовательно, не облечены въ Него и потому они не Его дѣти.

7) Соединены ли со Христомъ некрещенныя дѣти сектантовъ и воскреснутъ ли они для вѣчной жизни съ Нимъ?

7) Нѣтъ! „*Крестившіеся* во Христа Іисуса въ смерть Его крестились, и будучи *соединены съ Нимъ* подобіемъ смерти, должны быть соединены съ Нимъ и подобіемъ воскресенія“ (Рим. 6; 5), а дѣти сектантовъ не соединены со Христомъ въ крещеніи и для вѣчной съ Нимъ жизни не воскреснутъ; они духовно мертвыя.

8) Омылись ли дѣти сектантовъ отъ первороднаго грѣха, освятились ли Духомъ Божіимъ, оправдались ли предъ Богомъ?

8) Нѣтъ! *Только крестившіеся* „омылись, освятились и оправдались именемъ Господа нашего Іисуса Христа и Духомъ Бога нашего“ (1 Кор. 6; 11. Дѣян. 2; 38 и 22; 16), а они не крещены, они, несчастныя, остаются во власти діавола, грѣха и духовной смерти.

9) Чему уподобляетъ Христосъ тѣхъ, кто не родился въ святомъ крещеніи?

9) Уподобляетъ плоти: „Рожденное отъ плоти есть плоть, а рожденное отъ Духа есть духъ“ (Іоан. 3; 6). Дѣти сектантовъ рождены только по плоти и не рождены отъ воды и Духа: значитъ, они—плоть.

10) Какая ждетъ участь некрещенныхъ?

10) „Кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ Царствіе Божіе“ (Іоан. 3; 5).

„Но то скажу вамъ, братія, что *плоть* и кровь *не могутъ* наслѣдовать Царствія Божія“ (1 Кор. 15; 50).

11) Какая участь ждетъ родителей, препятствующихъ дѣтямъ приходить ко Христу чрезъ крещеніе и тѣмъ губящихъ ихъ души?

11) „Пустите дѣтей и не препятствуйте имъ приходить ко Мнѣ“ (Мѳ. 19; 14).

„Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что затворяете царство Небесное человѣкамъ; ибо сами не входите и хотящихъ войти не допускаете“ (Мѳ. 23; 13).

Очень многіе отцы Церкви учили о необходимости крещенія дѣтей, какъ то: Климентъ Александрійскій, Григорій Богословъ, Іоаннъ Златоустъ, Амвросій Медіоланскій, Блаженный Августинъ и другіе; но въ этомъ отношеніи особенно важны для насъ свидѣтельства отцевъ и учителей первыхъ вѣковъ христіанства.

Св. *Діонисій Ареопагитъ*, обращенный въ христіанство ап. Павломъ (Дѣян. 17; 34), въ своей книгѣ „О церковной іерархіи“ пишетъ: „Божественнымъ наставникамъ нашимъ угодно было допустить до крещенія и младенцевъ... Думаю, что ничего нѣтъ страннаго въ томъ, что младенецъ допускается до крещенія“ (гл. 7, параграф. 11).

Св. *Іустинъ Философъ*, замученный за Христа въ 165 году, училъ: „Младенцы удостаиваются благъ, даруемыхъ чрезъ крещеніе, по вѣрѣ тѣхъ, кто приноситъ сихъ ко крещенію“ (Посл. вост. патріарховъ, членъ 16).

Св. Ириней, епископъ Ліонскій, замученный въ 202 году, въ своей книгѣ „Противъ ересей“ (кн. 2-я, гл. 39) пишетъ: „Христосъ пришелъ спасти чрезъ себя всѣхъ,—всѣхъ, говорю, которые возрождаются отъ Него для Бога: младенцевъ, дѣтей и отроковъ, юношей и старцевъ“.

Знаменитый учитель Церкви Оригенъ, умершій въ 270 году, пишетъ о крещеніи младенцевъ слѣдующее: „Церковь получила отъ Апостоловъ преданіе крестить дѣтей“... „Дѣти крещаются во оставленіе грѣховъ; какихъ грѣховъ, или когда они согрѣшили? Какая можетъ быть у нихъ другая причина крещенія, кромѣ той, о которой мы упомянули: *кто родится чистымъ* отъ нечистаго? ни одинъ (Іов. 14; 4). Поелику же въ таинствѣ крещенія омываются нечистоты рожденія, то поэтому крещаются и младенцы, ибо если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ Царствіе Божіе“ (Догм. Бог. Макарія т. 2, стр. 340—342).

Да образумятся же сектанты и не губятъ по упорству себя и дѣтей своихъ для вѣчной жизни!

О святомъ Муропомазаніи.

Муропомазаніе есть такое, совершаемое послѣ св. Крещенія, таинство, въ которомъ при помазаніи съ молитвою освященнымъ отъ епископа міромъ частей тѣла крещеннаго, съ произнесеніемъ словъ: „печать дара Духа Святаго“, подается ему благодать Св. Духа для укрѣпленія и возрастанія его духовныхъ силъ, съ помощью которыхъ онъ достигъ бы вѣчной жизни.

Какъ рыба безъ воды, а животное безъ воздуха и пищи жить не могутъ, такъ и человѣкъ не можетъ духовно возрастать и совершать свое спасеніе безъ помощи даровъ Св. Духа: „безъ Меня не можете дѣлать ничего“ (Іоан. 15; 5), сказалъ Спаситель; такъ Онъ сказалъ потому, что испорченная прародительскимъ грѣхомъ природа человѣка всегда влечетъ его ко злу, почему безъ благодати Св. Духа человѣкъ безсиленъ и не можетъ не только спасти себя, но и усовершенствоваться въ добрѣ.

Муропомазаніе и совершается надъ всякимъ христіаниномъ для того, чтобы, получивъ прощеніе грѣховъ въ Крещеніи, онъ еще принялъ въ этомъ таинствѣ „залогъ Духа въ сердце свое“ (2 Кор. 1; 21—22), чтобы, подкрѣпляемый въ борьбѣ со зломъ и водимый въ своей жизни Духомъ Святымъ, онъ достигъ возможной святости, христіанскаго настроенія, а чрезъ это—и вѣчнаго спасенія.

Первоначально сами св. Апостолы низводили на крещаемыхъ благодать Св. Духа чрезъ возложеніе рукъ (Дѣян. 8; 14—17. 19; 6), но когда число увѣровавшихъ увеличилось настолько, что св. Апостолы уже не могли сами лично вездѣ возлагать руки на многочисленныхъ крещающихся, они замѣнили возложеніе рукъ Муропомазаніемъ (1 Іоан. 2; 20, 27 и 2 Кор. 1; 21—22), поручивъ совершать его епископамъ и пресвитерамъ Церкви, которые и совершаютъ его надъ всѣми крещенными отъ временъ апостольскихъ до нынѣ и будутъ совершать до скончанія міра.

Сектантъ.	Объясненія православнаго.
1) Никакого Мvропомазанія не нужно, ибо Духъ Святой подается вѣрующему въ Крещеніи. Кто крещенъ, тотъ и имѣетъ въ себѣ Духа Божія: „рожденное отъ Духа есть Духъ" (Іоан. 3; 6). „И таками (грѣшниками) были нѣкоторые изъ васъ, но омылись, но освятились, но оправдались именемъ Господа нашего Іисуса Христа и Духомъ Бога нашего" (1 Кор. 6; 11).	1) Въ Крещеніи подается благодать Св. Духа для духовнаго возрожденія человѣка и прощенія его грѣховъ, подается на одно мгновеніе, а въ Мvропомазаніи даются дары Св. Духа, пребывающіе въ человѣкѣ всегда, и даются для укрѣпленія и возрастанія его душевныхъ силъ въ теченіи всей его жизни. Оттого Крещеніе и Мvропомазаніе—два совершенно различныя таинства. Сами Апостолы научаютъ насъ отличать одно отъ другаго. Такъ, напр., ап. Петръ говоритъ увѣровавшимъ послѣ его первой проповѣди людямъ: „покайтесь и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; и полу́чите даръ Святаго Духа" (Дѣян. 2; 38). Не сказалъ св. Апостолъ: „для прощенія грѣховъ и полученія дара Святаго Духа", а сказалъ: „для прощенія грѣховъ; и полу́чите даръ Святаго Духа", показавъ этимъ, что прощеніе грѣховъ—одно дѣло, а полученіе дара Святаго Духа—совсѣмъ другое. Въ посланіи къ Евреямъ (6; 1—6) ап. Павелъ пишетъ: „оставивши начатки ученія Христова, поспѣшимъ къ совершенству и не станемъ снова полагать основаніе обращенію отъ мертвыхъ дѣлъ и вѣрѣ въ Бога, ученію о крещеніяхъ, о возложеніи рукъ, о воскресеніи мертвыхъ и о судѣ вѣчномъ, ибо не возможно однажды просвѣщенныхъ и вкусившихъ дара небеснаго и содѣлавшихся причастниками Духа Святаго... опять обновлять покаяніемъ".

Въ приведенныхъ словахъ св. Апостолъ отличаетъ Крещеніе отъ возложенія рукъ, какъ отличаетъ воскресеніе мертвыхъ отъ суда вѣчнаго; и говоритъ, что какъ въ Крещеніи человѣкъ духовно просвѣщается, такъ въ возложеніи рукъ дѣлается причастникомъ Духа Святаго.

Различіе между Крещеніемъ и возложеніемъ рукъ, или, что тоже, Мѵропомазаніемъ, еще яснѣе видно изъ исторіи крещенія Самарянъ. „Когда (Самаряне) повѣрили Филиппу, благовѣствующему о Царствіи Божіемъ и о имени Іисуса Христа, то *крестились* и мужчины и женщины... Находившіеся въ Іерусалимѣ Апостолы, услышавъ, что Самаряне приняли слово Божіе, послали къ нимъ Петра и Іоанна, которые, пришедши, помолились о нихъ, чтобы они приняли Духа Святаго, ибо Онъ *не сходилъ еще ни на одного изъ нихъ*, а только *были они крещены* во имя Господа Іисуса. *Тогда возложили руки на нихъ, и они приняли Духа Святаго*" (Дѣян. 8; 12—18).

Итакъ, Самаряне увѣровали и были уже крещены, а Духа Святаго не получили до тѣхъ поръ, пока Апостолы Петръ и Іоаннъ не возложили на нихъ руки.

Что крещеніе—одно таинство, а возложеніе рукъ, или Мѵропомазаніе—другое, это хорошо понималъ даже Симонъ волхвъ, который, послѣ того какъ увѣровалъ и крестился (Дѣян. 8; 13), „увидѣвъ, что чрезъ возложеніе рукъ Апостольскихъ подается Духъ Святый, принесъ имъ деньги, говоря:

дайте и мнѣ *власть сію,* чтобы тотъ, на кого я возложу руки, получалъ Духа Святаго" (Дѣян. 8; 18—19).

Ученики Іоанна Крестителя были крещены во имя Господа Іисуса, но въ Крещеніи еще не получили Святаго Духа; лишь *„когда Павелъ возложилъ на нихъ руки, нисшелъ на нихъ Духъ Святый"* (Дѣян. 19; 6).

Если бы въ Крещеніи подавались *постоянные* дары Святаго Духа, то не нужно было бы опять низводить ихъ на крещающихся чрезъ возложеніе на нихъ рукъ.

Ясно, что Крещеніе—одно таинство, а возложеніе рукъ — совсѣмъ другое, но столько же необходимое, какъ и первое;— что какъ для духовнаго возрожденія человѣка и прощенія его грѣховъ нужно святое Крещеніе, такъ для полученія дара Святаго Духа нужно особое таинство—возложеніе рукъ, или Муропомазаніе.

2) Не нужно ни возложенія рукъ ни Муропомазанія (говорятъ духоборы и молокане): кто имѣетъ вѣру въ Бога, тотъ имѣетъ и Св. Духа, о чемъ свидѣтельствуютъ его добрыя дѣла. Корнилій, напр., получилъ Св. Духа раньше крещенія:

2) Вѣра и добрыя дѣла сами собою не вселяютъ еще въ насъ благодать Святаго Духа; вѣра и добрыя дѣла даютъ намъ только право на полученіе дара Святаго Духа, даютъ намъ, какъ говоритъ св. Апостолъ, только „доступъ къ той благодати, въ которой стоимъ и хвалимся надеждою славы Божіей" (Рим. 5; 1—2); благодать же Святаго Духа подается намъ въ таинствѣ св. муропомазанія.

Самаряне, сказано, *„повѣрили* Филиппу, благовѣствующему о Царствіи Божіемъ и о имени Іисуса Христа и крестились и муж-

„Кто можетъ запретить креститься водою тѣмъ, которые, какъ и мы, получили Святаго Духа? И велѣлъ имъ креститься во имя Іисуса Христа" (Дѣян. 10; 44—48).

чины и женщины" (Дѣян. 8; 12); однако, какъ уже сказано, получили Духа Святаго только послѣ того, какъ св. Апостолы возложили на нихъ руки.

Тоже самое нужно сказать и объ ученикахъ Іоанна Крестителя. Встрѣтивъ ихъ въ Эфесѣ, ап. Павелъ „сказалъ имъ: приняли ли вы Святаго Духа, *увѣровавъ?* Они же сказали ему: мы даже и не слыхали, есть ли Духъ Святый. Онъ сказалъ имъ: во что же вы крестились? Они отвѣчали: во Іоанново крещеніе. Павелъ сказалъ: Іоаннъ крестилъ крещеніемъ покаянія, говоря людямъ, чтобы вѣровали въ Грядущаго по немъ, то есть во Христа Іисуса. Услышавъ это, они крестились въ Господа Іисуса. *И когда Павелъ возложилъ на нихъ руки, нисшелъ на нихъ Духъ Святый*" (Дѣян. 19; 2—6).

Что касается Корнилія, получившаго дары Святаго Духа раньше Крещенія и безъ руковозложенія, то необходимо замѣтить слѣдующее. Благодать Святаго Духа *всѣми* вѣрующими получается обычнымъ, Богомъ установленнымъ порядкомъ, именно—чрезъ святыя таинства Церкви. Но по Своей волѣ въ исключительныхъ только случаяхъ Господь Самъ избраннымъ Своимъ подаетъ благодать Святаго Духа необычайнымъ путемъ. Такъ св. Апостолы получили Святаго Духа въ день Пятидесятницы въ видѣ огненныхъ языковъ (Дѣян. 2; 1—4). И Корнилія удостоилъ Богъ получить Святаго Духа безъ возложенія рукъ Апостольскихъ и раньше

Крещенія, чтобы убѣдить наглядно и окончательно ап. Петра, что „во всякомъ народѣ боящійся Его и поступающій по правдѣ пріятенъ Ему (Дѣян. 10; 35), что и для язычниковъ открыты двери Церкви Христовой и спасенія (Рим. 3; 29. 9; 24), что „Богъ нелицепріятенъ“ (ст. 34), и потому чтобы ап. Петръ „не почиталъ ни одного человѣка сквернымъ или нечистымъ“ (ст. 28), хотя бы онъ былъ и язычникъ, какъ Корнилій. Вотъ почему Корнилій необычнымъ порядкомъ, безъ возложенія рукъ и раньше Крещенія, получилъ Святаго Духа. Это было особое чудо Божіе, что подтверждается и тѣмъ, что какъ св. Апостолы въ день Пятидесятницы, такъ и Корнилій, получивъ Духа Святаго, стали говорить на иныхъ языкахъ (Дѣян. 2; 4 и 10; 46). Сектанты же не получаютъ, подобно Корнилію, Духа Святаго, ибо на иныхъ языкахъ не могутъ говорить. Очевидно, что для нихъ, какъ и для всѣхъ людей, можно получить благодать Святаго Духа только обычнымъ для всѣхъ порядкомъ, то есть чрезъ таинство св. Муропомазанія, которое они, вопреки слову Божію, отвергаютъ. Сравнивать же себя съ св. Апостолами и другими избранниками Божіими могутъ только люди, впавшіе въ духовную гордость, или самообольщеніе.

3) Мы признаемъ и совершаемъ надъ крещенными возложеніе рукъ, говорятъ штундо-бап-

3) Правда, первоначально св. Апостолы низводили на крещающихся дары Святаго Духа чрезъ возложеніе рукъ, но потомъ, по указанной выше причинѣ, то есть вслѣдствіе многочисленности крещающихся, они

тисты, но отрицаемъ Муропомазаніе, ибо о немъ ничего не говорится въ Св. Писаніи.

замѣнили его Муропомазаніемъ; на это есть указанія не только въ книгахъ отцевъ и учителей Церкви первыхъ временъ христіанства, но и въ Писаніи, говорящемъ о полученіи вѣрующими Святаго Духа чрезъ Муропомазаніе.

„Вы *имѣете помазаніе* отъ Святаго, говоритъ ап. Іоаннъ, и знаете все... *Помазаніе, которое получили отъ Него*, въ васъ пребываетъ, и вы не имѣете нужды, чтобы кто училъ васъ; но какъ самое сіе *помазаніе* учитъ васъ всему, и оно истинно и не ложно, то чему оно научило васъ, въ томъ пребывайте“ (1 Іоан. 2; 20 и 27).

„Утверждающій насъ съ вами во Христѣ и *помазавшій* васъ есть Богъ, Который и *запечатлѣлъ* насъ и далъ залогъ Духа въ сердца наши“ (2 Кор. 1; 21—22). Здѣсь „помазаніемъ“ называется такое дѣйствіе, которое, какъ и возложеніе рукъ, подаетъ „отъ Святаго“ (то есть Духа Божія) знаніе истинъ вѣры („знаете все“) и научаетъ ей („учитъ васъ всему“), чрезъ которое Самъ Богъ, помазавшій насъ, „утверждаетъ насъ во Христѣ“, „запечатлѣваетъ насъ и даетъ залогъ Духа въ сердца наши“, то есть „помазаніемъ“ здѣсь называется такое священное дѣйствіе, которое подаетъ намъ научающіе и укрѣпляющіе въ вѣрѣ дары Св. Духа. И какъ печать кладется на свидѣтельствѣ для удостовѣренія личности человѣка или извѣстныхъ правъ его, такъ и въ Муропомазаніи кладется на человѣка печать благословеннаго мура въ удостовѣ-

реніе того, что онъ принадлежитъ Богу и, получивъ дары Святаго Духа, имѣетъ право на общеніе съ Богомъ. „Вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить въ страхѣ, но приняли Духа усыновленія, Которымъ взываемъ: Авва, Отче! Сей самый Духъ свидѣтельствуетъ духу нашему, что мы— дѣти Божіи“ (Рим. 8; 15—16).

Само слово Христосъ (отъ греческаго слова „хризо“ (χρίζω)—мажу и „хрисма“ (χρίσμα),—помазаніе—означаетъ „помазанникъ“ какъ и имя „христіанинъ“ означаетъ человѣка, принявшаго помазаніе.

Отсюда,—кто не имѣетъ на себѣ божественной печати Мѵропомазанія, тотъ и не христіанинъ, хотя бы и вѣрилъ во Христа.

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Кѣмъ установлено таинство возложенія рукъ, или Мѵропомазанія?

1) Самимъ Христомъ, обѣщавшимъ дать Своимъ послѣдователямъ Духа Святаго: „Кто вѣруетъ въ Меня, у того, какъ сказано въ Писаніи, изъ чрева потекутъ рѣки воды живой (Ис. 12; 3. Іоиль 3; 18). Сіе сказалъ Онъ о Духѣ, Котораго имѣли принять вѣрующіе въ Него“ (Іоан. 7; 37—39). Въ этихъ словахъ Христосъ обѣщалъ вѣрующимъ Св. Духа, не сказавъ только, какимъ способомъ они будутъ принимать дары Его.

2) Откуда видно, что вѣрующіе получали Св. Духа чрезъ возложеніе на нихъ рукъ?

2) Это видно изъ исторіи крещенія Самарянъ: „Находившіеся въ Іерусалимѣ Апостолы, услышавъ, что Самаряне приняли слово Божіе, послали къ нимъ Петра и Іоанна, которые, пришедши, помолились о

нихъ, чтобы они приняли Духа Святаго, ибо Онъ не сходилъ еще ни на одного изъ нихъ, а только были они крещены во имя Господа Іисуса. *Тогда возложили руки на нихъ, и они приняли Духа Святаго*" (Дѣян. 8; 12—18).

Видно это и изъ словъ Симона волхва, который, „увидѣвъ, что *чрезъ возложеніе рукъ Апостольскихъ подается Духъ Святый*, принесъ имъ деньги, говоря: дайте и мнѣ *власть сію*, чтобы *тотъ, на кого я возложу руки, получалъ Духа Святаго*" (Дѣян. 8; 18—19).

Видно, наконецъ, изъ исторіи крещенія учениковъ Іоанна Крестителя, которые „крестились во имя Господа Іисуса. И *когда Павелъ возложилъ на нихъ руки, нисшелъ на нихъ Духъ Святый*" (Дѣян. 19; 6).

3) Откуда видно, что еще при св. Апостолахъ возложеніе рукъ замѣнилось Мѵропомазаніемъ?

3) Изъ словъ ап. Іоанна: „*Вы имѣете помазаніе отъ Святаго* и знаете все... *Помазаніе*, которое получили отъ Него, въ васъ пребываетъ, и вы не имѣете нужды, чтобы кто училъ васъ, но какъ самое сіе *помазаніе учитъ васъ всему*, и оно истинно и не ложно, то чему оно научило васъ, въ томъ пребывайте" (1 Іоан. 2; 20 и 27).

И изъ словъ ап. Павла: „Утверждающій насъ съ вами во Христѣ и *помазавшій* насъ есть Богъ, Который и запечатлѣлъ насъ и далъ залогъ Духа въ сердца наши" (2 Кор. 21—22).

4) Откуда видно, что Мѵропомазаніе еще при Апосто-

4) Это видно не только изъ свидѣтельствъ отцовъ и учителей Церкви первыхъ вѣковъ, о чемъ будетъ сказано ниже,

лахъ совершалось въ самый день крещенія, а не спустя много лѣтъ послѣ него, какъ наприм., у католиковъ, которые совершаютъ Мѵропомазаніе надъ людьми уже въ отроческомъ возрастѣ?

но и изъ Св. Писанія: „Не оскорбляйте, говоритъ ап. Павелъ, Святаго Духа Божія, Которымъ вы *запечатлѣны въ день искупленія*“ (Еф. 4; 30). Днемъ искупленія для всякаго христіанина является день избавленія его отъ грѣха, проклятія и смерти, то есть день крещенія. Слѣдовательно, изъ словъ ап. Павла видно, что „*запечатлѣніе*“, или Мѵропомазаніе, совершалось при св. Апостолахъ въ самый день крещенія, а не спустя продолжительное время послѣ него, какъ это, вопреки Писанію и обычаю древней Церкви, дѣлаютъ католики.

5) Откуда взяты слова, произносимыя при Мѵропомазаніи: „печать дара Духа Святаго“?

5) Изъ слѣдующихъ мѣстъ Св. Писанія:

а) „Утверждающій насъ съ вами во Христѣ и помазавшій насъ есть Богъ, Который *запечатлѣлъ* насъ и далъ залогъ Духа въ сердца наши“ (2 Кор. 1; 21—22).

б) „Не оскорбляйте Святаго Духа Божія, Которымъ *вы запечатлѣны* въ день искупленія“ (Еф. 4; 30).

в) „Пусть крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; и получите *даръ Святаго Духа*“ (Дѣян. 2; 38).

Вотъ откуда слова: „печать дара Духа Святаго“.

6) Кто имѣетъ право освящать мѵро и совершать Мѵропомазаніе?

6) Первоначально право совершать это великое таинство имѣли одни св. Апостолы, что видно изъ исторіи крещенія Самарянъ: Филиппъ хотя и крестилъ Самарянъ, но не могъ возложить на нихъ руки, ибо былъ только діаконъ; для возложенія рукъ на Самарянъ были посланы апостолы Петръ и

Іоаннъ (Дѣян. 8; 14). И Симонъ волхвъ, хотя увѣровалъ и былъ уже крещенъ, но не имѣлъ права совершать руковозложеніе и кощунственно хотѣлъ купить за деньги у Апостоловъ „власть сію“ (ст. 19), за что долженъ былъ молить у Бога прощенія, чтобы избѣжать тяжкаго наказанія (ст. 22—24).

Святые Апостолы передали эту власть чрезъ рукоположеніе своимъ преемникамъ—епископамъ Церкви, которые, сами приготовляя и освящая міро, даютъ право совершать таинство Міропомазанія рукополагаемымъ ими пресвитерамъ. Пресвитеры же не имѣютъ права сами освящать міро, о чемъ говорится и въ 6 правилѣ Карѳагенскаго собора, бывшаго въ 318 году; „совершеніе міра да не творитъ пресвитеръ“.

У католиковъ Міропомазаніе совершаютъ одни лишь епископы, но это новшество, введенное въ Римской Церкви папами лишь съ 13 вѣка, совершенно противорѣчитъ практикѣ древней Церкви. Такъ, напр., въ „Постановленіяхъ Апостольскихъ“ мы читаемъ: „о крещеніи, епископъ *или пресвитеръ*, мы уже прежде сказали и теперь скажемъ... сперва ты помажь святымъ елеемъ, потомъ крестишь водою, наконецъ запечатлѣешь міромъ“ (книга 7; гл. 22).

7) Какія мы имѣемъ свидѣтельства о Міропомазаніи у св. отцовъ и учителей церкви?

7) Кромѣ отцовъ Лаодикійскаго собора, бывшаго около 365 года, и отцовъ 2-го и 5-го Вселенскихъ соборовъ, говорящихъ о необходимости принятія христіанами таинства св. Міропомазанія, о немъ свидѣ-

тельствуютъ св. Кириллъ Іерусалимскій, св. Григорій Богословъ, св. Іоаннъ Златоустъ, Блаженный Августинъ и многіе другіе отцы Церкви.

Изъ болѣе раннихъ, по времени жизни, свидѣтелей о таинствѣ Мѵропомазанія особенно важны слѣдующіе.

Діонисій Ареопагитъ, ученикъ ап. Павла, обращенный имъ самимъ ко Христу въ Аѳинахъ, о чемъ упоминается въ Дѣяніяхъ Апостоловъ (гл. 17; 34), въ написанной имъ книгѣ „О небесной іерархіи“ (гл. IV; 1) говоритъ слѣдующее: „Есть и другое равносильное (причащенію) священнодѣйствіе, которое *наставники наши* (то есть Апостолы) *именуютъ таинствомъ мѵра*... Это совершительное *помазаніе мѵромъ преподаетъ удостоившемуся святѣйшаго таинства возрожденія* (то есть крещенія)— *изліяніе Богоначальнаго Духа*“.

Святый Ѳеофилъ Антіохійскій пишетъ: „Имя Христа значитъ „помазанникъ“... Мы потому называемся христіанами, что помазываемся Божественымъ елеемъ“.

Тертуліанъ, жившій во второмъ вѣкѣ, въ своей книгѣ „О крещеніи“ (глава 7-я) пишетъ: „Вышедъ изъ купели, мы помазываемся благословеннымъ помазаніемъ, *по древнему чину*, какъ обыкновенно помазываемы были на священство елеемъ изъ рога... Тѣлесно совершается надъ нами помазаніе, но духовно приноситъ плодъ, какъ въ самомъ крещеніи тѣлесно дѣйствіе,

когда погружаемся въ воду, но духовны плоды, когда очищаемся отъ грѣховъ. Затѣмъ возлагается рука, призывающая и низводящая чрезъ благословеніе Св. Духа".

Оригенъ, великій учитель Церкви, жившій въ третьемъ вѣкѣ, пишетъ въ своемъ „Толкованіи на книгу Левитъ" (8; 11): „Итакъ, обратившимся отъ грѣха хотя дается очищеніе чрезъ все то, о чемъ говорено выше, но даръ благодати Духа обозначается чрезъ образъ елея, для того, чтобы обращающійся отъ грѣха могъ не только получить очищеніе (въ крещеніи), но и исполниться Духомъ Святымъ".

Св. Кипріанъ, епископъ Карѳагенскій въ письмѣ къ Януарію (70-е) пишетъ: „Крестившемуся необходимо еще быть помазаннымъ, чтобы, принявъ хрисму, то есть помазаніе, онъ могъ бы быть помазанникомъ Божіимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову... Только тогда они (еретики) могутъ вполнѣ освятиться и содѣлаться чадами Божіими, когда возродятся обоими таинствами, по Писанію: „Если кто не родится отъ воды и Духа не можетъ войти въ Царствіе Божіе" (Іоан. 3; 5).

Достойно примѣчанія, что не только у католиковъ, но даже у христіанъ, отступившихъ отъ Церкви Православной давнымъ давно, еще въ началѣ ея существованія, какъ, напр., у яковитовъ, несторіанъ и армянъ,—таинство Мѵропомазанія сохранилось, причемъ его совершаютъ тотчасъ послѣ

Крещенія какъ епископы, такъ и пресвитеры, что исторически доказываетъ существованіе Муропомазанія въ первыя времена христіанства.

Выводъ изъ ученія Св. Писанія и святыхъ отцовъ и учителей Церкви о таинствѣ Муропомазанія долженъ быть сдѣланъ слѣдующій.

Наряду съ св. Крещеніемъ каждый христіанинъ долженъ принять и св. Муропомазаніе, замѣнившее еще при св. Апостолахъ возложеніе рукъ, подававшее крещенному дары Св. Духа для укрѣпленія и возрастанія его духовной жизни. Это великое таинство не могутъ совершать не только міряне, но даже діаконы Церкви; его совершаютъ только преемники Апостоловъ—епископы и рукопологаемые ими „къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія“ (Еф. 4; 12) пресвитеры Церкви.

Вотъ почему всѣ отдѣлившіяся отъ Святой Церкви Христовой расколо-сектантскія общества, какъ неимѣющія у себя законнопоставленныхъ епископовъ, не могутъ ни св. мура имѣть, ни совершать св. Муропомазанія. А кто не имѣетъ на себѣ божественной печати Муропомазанія, тотъ и не христіанинъ и не наслѣдникъ вѣчной жизни, ибо лишонъ общенія со Святымъ Духомъ, безъ благодатной помощи Котораго никто не спасется.

Но и христіане, получивъ чрезъ св. Муропомазаніе дары Святаго Духа, должны всегда хранить себя чистыми и непорочными, чтобы своими грѣхами не удалить отъ себя навсегда Духа Божія и не подвергнуться вѣчному осужденію. „Не оскорбляйте, говоритъ ап. Павелъ, Святаго Духа Божія, Которымъ вы запечатлѣны въ день искупленія“ (Еф. 4; 30). „Если отвергшійся закона Моисеева, при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ, безъ милосердія наказывается смертію,—то сколь тягчайшему, думаете, наказанію повиненъ будетъ тотъ, кто попираетъ Сына Божія и не почитаетъ за святыню Кровь завѣта, которою освященъ, и Духа благодати оскорбляетъ... Страшно впасть въ руки Бога живаго!“ (Евр. 10; 28—31).

О святомъ Причащеніи.

Пріимите, ядите: сіе есть Тѣло Мое... Пейте изъ нея вси, ибо сіе есть Кровь Моя (Мѳ. 26; 26—28).

Причащеніе есть такое великое таинство, въ которомъ вѣрующіе подъ видомъ хлѣба и вина вкушаютъ истинное Тѣло и истинную Кровь Христа для теснѣйшаго соединенія съ Нимъ, для оставленія грѣховъ и полученія вѣчной жизни.

Еще задолго до страданія Своихъ Христосъ подготовлялъ народъ и учениковъ Своихъ, къ пониманію спасительной силы и значенія великаго таинства св. Причащенія, когда, чудесно насытивъ пятью хлѣбами и двумя рыбами около пяти тысячъ народа, предложилъ имъ ученіе о необходимости вкушенія для вѣчной жизни пречистаго Тѣла и пречистой Крови Своей. „Я хлѣбъ живый, училъ Онъ, сшедшій съ небесъ, ядущій хлѣбъ сей будетъ жить во вѣкъ; хлѣбъ же который Я дамъ, есть Плоть Моя, которую Я отдамъ, за жизнь міра... Если не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную; и Я воскрешу его въ послѣдній день. Ибо Плоть Моя истинно есть пища и Кровь Моя истинно есть питіе. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ. Какъ послалъ Меня живый Отецъ и Я живу Отцемъ, такъ и *ядущій Меня живъ будетъ Мною*. Сей то есть хлѣбъ, сшедшій съ небесъ. Не такъ, какъ отцы ваши ѣли манну и умерли: ядущій хлѣбъ сей жить будетъ во вѣкъ“ (Іоан. 6; 47—58).

Еще яснѣе училъ Христосъ о св. Причащеніи Своихъ двѣнадцать учениковъ на тайной вечери: „Когда они ѣли, Іисусъ взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ и, раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите: *сіе есть Тѣло Мое*.

И, взявъ чашу, и, благословивъ, подалъ имъ и сказалъ: пейте изъ нея всѣ, ибо *сіе есть Кровь Моя* новаго завѣта, за многихъ изливаемая во оставленіе грѣховъ" (Мѳ. 26; 26—28).

Изъ приведенныхъ словъ Христа Спасителя видно, что въ установленномъ Имъ таинствѣ св. Причащенія подъ видомъ хлѣба и вина подается вѣрующимъ истинное Тѣло и истинная Кровь Его „во оставленіе грѣховъ",—что ядущій Плоть и піющій Кровь Христа пребываетъ во Христѣ и Онъ въ немъ, и что кто не ѣстъ Плоти Сына Человѣческаго и не пьетъ Крови Его, тотъ не будетъ имѣть жизни вѣчной.

Такъ училъ о св. Причащеніи и св. апостолъ Павелъ: „Чаша благословенія, говоритъ онъ, которую благословляемъ, *не есть ли пріобщеніе Крови Христовой?* Хлѣбъ, который преломляемъ, *не есть ли пріобщеніе* Тѣла Христова? (1 Кор. 10; 16). „Ибо всякій разъ, когда вы ѣдите хлѣбъ сей и пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете, доколѣ Онъ пріидетъ. Посему кто будетъ ѣсть хлѣбъ сей или пить чашу Господню недостойно, виновенъ будетъ *противъ Тѣла и Крови Господней.* Да испытываетъ же себя человѣкъ, и такимъ образомъ пусть ѣстъ отъ хлѣба сего и пьетъ изъ чашей сей. Ибо кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, *не разсуждая о Тѣлѣ Господнемъ.* Оттого многіе изъ васъ немощны и больны, и не мало умираетъ" (1 Кор. 11; 26—30).

Итакъ, слово Божіе ясно учитъ насъ, что въ таинствѣ св. Причащенія подъ видомъ хлѣба и вина мы ѣдимъ для соединенія со Христомъ, Его пречистое Тѣло,—то самое, которое висѣло на крестѣ, и пьемъ для оставленія грѣховъ ту самую пречистую Кровь, которая лилась по кресту; учитъ Писаніе, что каждый христіанинъ не можетъ спастись безъ пріобщенія Тѣла и Крови Христовой: „Если не будете, сказалъ Спаситель, ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни. Ядущій Мою Плоть и пьющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную. и Я воскрешу его въ послѣдній день" (Іоан. 6; 53—54).

Сектантъ.

1) а) Никакого видимаго причащенія не нужно, говорятъ молокане, духоборы и „духовные“ штундисты; причащаться нужно духовно, то есть словомъ Божіимъ. Кто слушаетъ и исполняетъ слово Божіе, тотъ и причащается Христа, тотъ и имѣетъ и жизнь вѣчную. „Въ началѣ было Слово и Слово было у Бога и Слово было Богъ“ (Іоан. 1; 1).

Кто исполняетъ слово Божіе, то есть ученіе Христа, тотъ и причащается Его.

Объясненія православнаго.

1) а) Въ словахъ евангелиста Іоанна: „Въ началѣ было Слово и Слово было у Бога и Слово было Богъ“ подъ „Словомъ“ разумѣется вовсе не слово Божіе, не св. Писаніе, а Единородный Сынъ Божій; оттого и напечатано здѣсь „Слово“ съ большой буквы а не съ малой, въ отличіе наименованія Сына Божія отъ Его ученія, то есть Св. Писанія. Только о Словѣ—Сынѣ Божіемъ можно сказать, что „Оно было въ началѣ у Бога“ и что „все произошло чрезъ Него и безъ Него не начало быть ничего, что произошло“ (ст. 2—3), ибо слово Божіе, то есть св. Писаніе появилось только при Моисеѣ (ст. 17) и міръ весь произошелъ не чрезъ св. Писаніе, а чрезъ Сына Божія (Еф. 3; 9), ибо не Писаніемъ, а „Имъ, то есть Сыномъ Божіимъ, создано все, что на небесахъ и что на землѣ, видимое и невидимое, и Онъ (Слово—Сынъ Божій) есть прежде всего и все Имъ стоитъ“ (Кол. 1; 16—17).

Что у евангелиста Іоанна подъ „Словомъ“ (съ большой буквы) разумѣется не ученіе или св. Писаніе, а Сынъ Божій, принявшій плоть человѣческую и велѣвшій намъ причащаться Его Плоти, это ясно видно изъ 14 и 15 стиховъ той же 1 главы евангелія Іоанна: „И Слово стало плотію и обитало съ нами (то есть жило на землѣ; Оно теперь не живетъ уже плотію на землѣ, а сидитъ на небѣ одесную Бога Отца, писаніе же и

теперь на землѣ существуетъ) полное благодати и истины; и мы видѣли славу Его, славу, какъ *Единороднаго отъ Отца*. Іоаннъ свидѣтельствуетъ о Немъ и, восклицая, говоритъ: Сей былъ Тотъ, о Которомъ я сказалъ, что Идущій за мною сталъ впереди меня, потому что былъ прежде меня".

Вотъ о какомъ Словѣ говоритъ св. Іоаннъ въ первой главѣ своего евангелія,—говоритъ о Сынѣ Божіемъ, а не объ Его ученіи. Сектанты писанное слово Божіе принимаютъ, а Тѣла и Крови живаго Слова, то есть Сына Божія, не вкушаютъ, ибо не исполняютъ того, что читаютъ въ Писаніи.

б) „Написано: не хлѣбомъ однимъ живетъ человѣкъ, но всякимъ словомъ, исходящимъ изъ устъ Божіихъ" (Мѳ. 4; 4).

б) Слова: „не хлѣбомъ однимъ будетъ живъ человѣкъ", сказанныя Христомъ въ пустынѣ діаволу, не могутъ относиться къ причащенію Тѣла и Крови Христовой, ибо о нихъ Спаситель совсѣмъ иначе училъ: „хлѣбъ же, который Я дамъ, есть Плоть Моя, которую Я отдамъ *за жизнь* міра... Ядущій хлѣбъ сей *жить будетъ во вѣкъ*" (Іоан. 6; 51 и 58).

Подъ хлѣбомъ въ словахъ Христа, сказанныхъ діаволу, нужно разумѣть обыкновенный хлѣбъ, которымъ питается человѣкъ, и который безъ насыщенія души словомъ Божіимъ не дастъ ей вѣчной жизни.

Слова Христа діаволу о хлѣбѣ нужно понимать такъ, какъ училъ и св. апостолъ Павелъ: „пища для чрева и чрево для пищи" (1 Кор. 6; 13); „пища не приближаетъ насъ къ Богу" (8; 8), „ибо Царствіе Божіе не пища или питіе, но праведность и миръ и

радость во Святомъ Духѣ“ (Рим. 14; 17). Иначе сказать,—человѣкъ долженъ заботиться не только о тѣлесной, но и о духовной пищѣ, безъ которой нельзя наслѣдовать вѣчной жизни. О причащеніи же Христосъ не говорилъ діаволу ни слова.

в) „Старайтесь не о пищѣ, тлѣнной, но о пищѣ пребывающей въ жизнь вѣчную, которую дастъ вамъ Сынъ Человѣческій“ (Іоан. 6; 27).

в) И въ этихъ словахъ Спасителя подъ „пищей тлѣнной“ нельзя разумѣть хлѣбъ и вино въ таинствѣ Причащенія, какъ нельзя подъ „пищей пребывающей въ жизнь вѣчную“ разумѣть ученіе Христа.

Чудесно насыщенный Христомъ народъ искалъ Его только потому, чтобы всегда имѣть готовую пищу, хотя бы она съ неба падала, какъ манна евреямъ въ пустынѣ: „Господи! подавай намъ всегда такой хлѣбъ“ (Іоан. 6; 34). Христосъ и говоритъ народу: „истинно, истинно говорю вамъ: вы ищете Меня не потому, что видѣли чудеса, но потому, что ѣли хлѣбъ и насытились. Старайтесь не о пищѣ тлѣнной (каковы въ данномъ случаѣ были хлѣбъ и рыба), но о пищѣ, пребывающей въ жизнь вѣчную“.

Такимъ образомъ подъ „тлѣнной пищей“ здѣсь должно разумѣть хлѣбъ и рыбу, которыми насытился народъ, вообще же—обыкновенную пищу, утоляющую нашъ голодъ, а подъ „пищею, пребывающую въ жизнь вѣчную“ должно разумѣть св. Тѣло и св. Кровь Христа, о которыхъ Онъ Самъ тому же народу сказалъ: „Я есмь хлѣбъ жизни. Отцы ваши ѣли манну въ пустынѣ и умерли: хлѣбъ же сходящій съ небесъ таковъ, что *ядущій его не умретъ*. Я хлѣбъ

живый, сшедшій съ небесъ; ядущій хлѣбъ сей *будетъ жить вовѣкъ*; хлѣбъ же, который Я *дамъ*, есть Плоть Моя, которую Я отдамъ за жизнь міра" (Іоан. 6; 48—51).

А что подъ „пищею, пребывающею въ жизнь вѣчную" нельзя разумѣть ученіе Христа, это видно изъ словъ Его: „хлѣбъ же, который Я *дамъ, есть Плоть Моя.* Кромѣ того объ ученіи не сказалъ бы Христосъ „дамъ", а сказалъ бы „далъ", ибо ученіе Свое Христосъ уже раньше этихъ словъ преподалъ народу и ученикамъ, которые и увѣровали въ Него.

г) Довольно, говорятъ сектанты, слушать слово Божіе, чтобы спастись: „Слушающій слово Мое и вѣрующій въ Пославшаго Меня имѣетъ жизнь вѣчную и на судъ не приходитъ, но перешолъ отъ смерти въ жизнь" (Іоан. 5; 24).

г) Совершенно вѣрно, что слушающій, то есть повинующійся слову Божію, и вѣрующій въ Отца, пославшаго Сына, имѣетъ жизнь вѣчную. Но бѣда въ томъ, что сектанты слушаютъ и читаютъ, но не вѣрятъ слову Божію, въ которомъ ясно сказано: „Истинно, истинно говорю вамъ: если не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его; то не будете имѣть въ себѣ жизни" (Іоан. 6; 53).

„Не слушатели закона праведны предъ Богомъ, но исполнители закона оправданы будутъ" (Рим. 2; 13).

д) Христіанинъ не чрезъ Причащеніе, а чрезъ слово Божіе очищается отъ грѣховъ: „Вы уже, говоритъ ученикамъ Христосъ, очищены чрезъ сло-

д) Слова Христа, сказанныя св. Апостоламъ,—„вы уже очищены чрезъ слово", совсѣмъ не значатъ, что христіанинъ можетъ спастись однимъ словомъ Божіимъ, безъ св. Причащенія.

Святые Апостолы были очищены чрезъ слово, однако какъ раньше Спаситель училъ ихъ: „если не будете ѣсть Плоти Сына

во, которое Я проповѣдалъ вамъ“ (Іоан. 15; 3).

Человѣческаго и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни“ (Іоан. 6; 53), такъ и послѣ повелѣлъ имъ: „Пріимите, ядите: сіе есть Тѣло Мое... Пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая во оставленіе грѣховъ“ (Мѳ. 26; 26—28). Ясно, что безъ св. Причащенія, однимъ словомъ Божіимъ, человѣкъ спастись не можетъ.

е) Причащается Христа тотъ, говорятъ сектанты, кто хранитъ повелѣнія Его: „Общникъ (по славянски—причастникъ) я всѣмъ боящимся Тебя и хранящимъ повелѣнія Твои“ (Псал. 118; 63).

е) Что касается приведенныхъ словъ 118 псалма, которыя сектанты толкуютъ въ томъ смыслѣ, что Богъ общникъ, или причастникъ, людямъ и безъ Причащенія, лишь бы они боялись и хранили повелѣнія Его, то въ нихъ, въ этихъ словахъ псалма, вовсе не Господь называется общникомъ, а такъ называетъ самъ себя Давидъ; иначе,— здѣсь говорится не о единеніи Бога съ людьми, а единеніи, или общеніи Давида съ праведниками, соблюдающими заповѣди Господни. Хранитъ повелѣнія Господни тотъ, кто причащается истиннаго Тѣла и истинной Крови Его, по слову Его: „сіе творите въ Мое воспоминаніе“ (Лук. 22; 19).

2) Не Причащеніемъ, а благодатію спасается человѣкъ, которую получаетъ онъ чрезъ исполненіе слова Божія: „ученіями различными и чуждыми не увлекайтесь, ибо хорошо благодатію

2) Здѣсь ап. Павелъ говоритъ не о христіанахъ и не объ ихъ причащеніи Тѣломъ и Кровію Христа, а объ евреяхъ и ихъ ветхозавѣтныхъ жертвахъ, „не могущихъ сдѣлать въ совѣсти совершеннымъ приносящаго“ ихъ, „которыя съ яствами и питіями, и различными омовеніями, *относящимися до плоти,* установлены были только до времени исправленія“ (Евр. 9; 9—10), то есть до того времени, когда Христосъ „къ концу

укрѣплять сердца, а не яствами, отъ которыхъ не получили пользы занимающіеся ими" (Евр. 13; 9).

вѣковъ явился для уничтоженія грѣха жертвою Своею" (ст. 26).

Что въ приведенныхъ сектантами словахъ ап. Павла говорятся не о св. Причащеніи, отъ котораго вѣрующіе получаютъ самую великую пользу—жизнь вѣчную" (Іоан. 6; 47—58), это ясно видно изъ дальнѣйшихъ словъ св. апостола: „мы имѣемъ жертвенникъ, отъ котораго не имѣютъ права питаться служащіе скиніи" (Евр. 13; 10). Скиніи служили не христіане, а евреи. Ясно, что здѣсь рѣчь о нихъ, о евреяхъ и объ ихъ ветхозавѣтныхъ жертвахъ, „съ яствами и питіями, и обрядами, относящимися до плоти", отъ которыхъ они не получили никакой пользы, ибо эти жертвы только напоминали о великой жертвѣ Господа Іисуса Христа, принесенной на Голгофѣ за грѣхи всего міра. Причащеніе же подъ видомъ хлѣба и вина Тѣла и Крови Христовой приноситъ ту пользу, что ядущій ихъ „имѣетъ жизнь вѣчную" (Іоан. 6; 54).

3) Слова Христа о причащеніи Его Тѣла и Крови нужно понимать духовно: причащается Христа тотъ, кто страдаетъ за Него и Его ученіе, и подъ „чашей", о которой говорилъ Христосъ на тайной вечери, нужно разумѣть

3) Въ приведенныхъ словахъ Христа, дѣйствительно, подъ „чашей" разумѣются страданія; но это вовсе не значитъ, чтобы и въ словахъ Его, сказанныхъ на тайной вечери, подъ „чашей" должно разумѣть тоже страданія, ибо на тайной вечери Христосъ употребилъ это слово въ его прямомъ, собственномъ, буквальномъ смыслѣ, что доказывается слѣдующимъ.

Если подъ словомъ „чаша" въ рѣчи Спасителя на тайной вечери разумѣть страданія, то при объясненіи дѣйствій Христа,

страданія: „И отошедъ немного, палъ на лице Свое, молился и говорилъ: Отче Мой! если возможно, да минуетъ Меня чаша сія; впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты“ (Мѳ. 26; 39—42).

„Можете ли пить чашу, которую Я пью и креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь? Они отвѣчали: можемъ, Іисусъ же сказалъ имъ: чашу, которую Я пью, будете пить, и крещеніемъ, которымъ Я крещусь, будете креститься (Марк. 10; 28—29).

сопровождавшихъ сказанныя Имъ слова, съ точки зрѣнія самихъ сектантовъ, получится безсмыслица. Въ самомъ дѣлѣ, въ Евангеліи сказано: „Когда они ѣли, Іисусъ *взялъ хлѣбъ* и, благословивъ, *преломилъ*, и, раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите: сіе есть Тѣло Мое. И, *взявъ чашу*, и благодаривъ, *подалъ имъ* и сказалъ: пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть Кровь Моя новаго завѣта“ (Мѳ. 26; 26—28).

Если подъ словомъ „чаша“ сектанты разумѣютъ здѣсь страданія, то что же они разумѣютъ подъ словомъ хлѣбъ? Вѣроятно, тоже страданія. Но о хлѣбѣ сказано, что Христосъ взялъ его въ руки, преломилъ и раздалъ ученикамъ. Можно ли взять въ руки страданіе? Можно ли его преломлять? Конечно, нѣтъ! Сказано о хлѣбѣ, что Христосъ раздалъ его, а о чашѣ, что подалъ ее ученикамъ. По толкованію сектантовъ, выйдетъ, что слова „раздалъ“ и „подалъ“ апостоламъ значатъ, что Христосъ причинилъ имъ страданія. Очевидно, что разумѣть подъ словомъ „чаша“ въ рѣчи Спасителя на тайной вечери страданія, это значитъ допускать безсмысленное и прямо кощунственное толкованіе слова Божія, то есть толковать его „къ собственной погибели“ (2 Петр. 3; 16).

4) Причащеніе Тѣла и Крови Христовой должно быть не чувственное, а духовное, умственное, говорятъ моло-

4) Не сказалъ Христосъ: „Плоть *Моя* не пользуетъ ни мало“, а сказалъ „плоть не пользуетъ ни мало“. Ясно, что здѣсь говорится не о Плоти Христовой, а о другой какой-то плоти. Да о Своей Плоти Христосъ и не могъ учить, что она не пользуетъ ни

кане, духоборы, и „духовные штундисты“, ибо Христосъ сказалъ: „Духъ животворитъ, плоть не пользуетъ ни мало. Слова, которыя Я говорю вамъ, суть духъ и жизнь“ (Іоан. 6; 63).

мало, ибо немного раньше Онъ Самъ сказалъ: „Если не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и Я воскрешу его въ послѣдній день, ибо Плоть Моя истинно есть пища и Кровь Моя истинно есть питье. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ. Какъ послалъ Меня живый Отецъ и Я живу Отцемъ, такъ и ядущій Меня жить будетъ Мною“ (Іоан. 6; 53—58).

Кто же послѣ столь ясныхъ словъ Христа можетъ сказать, что Его Плоть не пользуетъ ни мало? Только еретикъ или совсѣмъ невѣрующій во Христа человѣкъ.

Въ какомъ же смыслѣ сказалъ Христосъ, что „плоть не пользуетъ ни мало, а духъ животворитъ“?

А вотъ въ какомъ. Когда Христосъ училъ, что для спасенія нужно вкушать Плоть Его, Іудеи и „нѣкоторые невѣрующіе“ подумали своимъ плотскимъ умомъ, что Христосъ дастъ имъ на съѣденіе Тѣло Свое, на которое они смотрѣли, какъ на обыкновенное человѣческое тѣло, ибо и Христа считали только человѣкомъ. Они еще не могли возвыситься своимъ умомъ до той мысли, что Христосъ дастъ имъ для вкушенія не простое человѣческое тѣло, но ипостасно, нераздѣльно соединенное съ Божествомъ, ибо еще не вѣрили въ Него, какъ въ Богочеловѣка, рожденнаго отъ Дѣвы Маріи наитіемъ Св. Духа (Лук. 1; 35).

Не могли понять и того, что Христосъ дастъ имъ вкушать Свою Плоть подъ видомъ хлѣба и вина, претворенныхъ Духомъ Святымъ въ истинное Тѣло и въ истинную Кровь Его, какъ это впервые совершилось на тайной вечери. Вотъ почему Христосъ и сказалъ имъ: плоть, то есть простое человѣческое тѣло, не пользуетъ ни мало; иначе: еслибы Христосъ былъ только человѣкъ, а не Богочеловѣкъ, то тогда Тѣло Его не пользовало бы ни мало, но соединенное съ Божествомъ еще во чревѣ Приснодѣвы Маріи отъ наитія на Нее Св. Духа оно, принимаемое вѣрующими, соединяетъ ихъ со Христомъ и даетъ имъ жизнь вѣчную (Іоан. 6; 56), оживотворяетъ ихъ Духомъ Святымъ, ибо въ комъ Христосъ, въ томъ и животворящій Духъ Божій.

Очень ясно объясняетъ разсматриваемыя слова Христа св. Кириллъ, епископъ александрійскій, когда говоритъ: „Одна плоть вовсе не можетъ оживлять, потому что сама она имѣетъ нужду въ оживляющемъ; но она животворитъ потому, что соединена съ животворящимъ Словомъ“.

Когда Спаситель велѣлъ намъ ѣсть Плоть Его, то велѣлъ ѣсть въ буквальномъ, а не въ духовномъ смыслѣ. Выраженіе Св. Писанія „ѣсть плоть“, употребляемое въ духовномъ смыслѣ, всегда означаетъ: причинять кому-либо страданія, напримѣръ: „Слушайте главы Іакова и князья дома Израилева... вы ѣдите плоть народа Моего и сдираете съ нихъ кожу ихъ“ (Мих. 3: 1—3, см. еще Пс. 26; 2 и Гал. 5; 15).

Если понимать слова Христа о ядении Его Плоти въ духовномъ смыслѣ, какъ понимаютъ ихъ сектанты, то получится величайшая безсмыслица: тогда выйдетъ, что только тотъ наслѣдуетъ жизнь вѣчную, кто будетъ причинять страданія Христу!

5) Причащеніе, мудрствуютъ сектанты, безполезно, о чемъ говоритъ пророкъ Осія: „Гумно и точило не будетъ питать ихъ, и надежда на виноградный сокъ обманетъ ихъ“ (Осія 9; 2).

5) Пророкъ Осія говоритъ здѣсь не о Причащеніи, котораго въ его время и не могло быть, а грозитъ евреямъ и язычникамъ за идолопоклонство голодомъ, во время котораго не будетъ у нихъ ни хлѣба, ни вина, что видно изъ предыдущаго перваго стиха той же главы пророка Осіи: „Не радуйся, Израиль, до восторга, какъ другіе народы; ибо ты блудодѣйствуешь, удалившись отъ Бога твоего: любишь блудодѣйные дары на всѣхъ гумнахъ“, говоритъ Осія, а затѣмъ предрекаетъ имъ наказаніе: „Гумно и точило не будетъ питать ихъ, и надежда на виноградный сокъ обманетъ ихъ. Не будутъ они жить на землѣ Господней“, и такъ далѣе.

6) Мы причащаемся, говорятъ штундо-баптисты и пашковцы, но вѣримъ, что принимаемъ въ преломленіи простые хлѣбъ и вино въ воспоминаніе о страданіяхъ и смерти Христа, какъ Онъ Самъ сказалъ: „сіе творите

6) И православные, совершая евхаристію (преломленіе), воспоминаютъ страданія и смерть Христа, о чемъ, напримѣръ, во время литургіи молятся въ алтарѣ ихъ священнослужители словами слѣдующей древней молитвы: „Поминающе убо сію спасительную заповѣдь („сіе творите въ Мое воспоминаніе“) и вся, яже о насъ бывшая: крестъ, гробъ, тридневное воскресеніе, на небеса восхожденіе, одесную сидѣніе, второе и славное паки пришествіе, Твоя отъ твоихъ Тебѣ приносяще о всѣхъ и за вся“.

въ Мое воспоминаніе“ (Лук. 22; 19. 1 Кор. 11; 24), и какъ учитъ апостолъ: „Всякій разъ, когда вы ѣдите хлѣбъ сей или пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете, доколѣ Онъ пріидетъ“ (1 Кор. 11; 26).

Но, слѣдуя словамъ Христа и Его св. апостола, православные непоколебимо вѣрятъ, что въ таинствѣ св. Причащенія они принимаютъ не простые хлѣбъ и вино и не знаки Тѣла и Крови Христа, а истинное Тѣло и истинную Кровь Его.

Объ установленіи св. Причащенія въ Евангеліи говорится слѣдующее: „Когда они ѣли, Іисусъ взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ и, раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите; *сіе есть Тѣло Мое.* И, взявъ чашу и благодаривъ, подалъ имъ и сказалъ: пейте изъ нея всѣ, ибо *сіе есть Кровь Моя* новаго завѣта, за многихъ изливаемая, во оставленіе грѣховъ“ (Мѳ. 26; 26—28).

Не сказалъ Христосъ о *благословенномъ* хлѣбѣ: „сіе есть знакъ Тѣла Моего“ или о винѣ въ чашѣ, которую Онъ подалъ ученикамъ послѣ того, какъ вознесъ благодареніе Отцу Своему: „сіе есть образъ Крови Моей“, а ясно сказалъ, указывая на находящійся въ пречистыхъ Его рукахъ хлѣбъ: „*сіе есть Тѣло Мое*“ и на вино въ чашѣ: „сіе есть Кровь Моя“, почему мы и должны вѣрить, что въ св. Причащеніи вкушаемъ не простые хлѣбъ и вино, а истинное Тѣло и истинную Кровь Христа, ибо Онъ Самъ такъ училъ Своихъ учениковъ.

Такъ же объ этомъ учитъ и св. апостолъ Павелъ: „Чаша благословенія, которую благословляемъ, *не есть ли пріобщеніе Крови Христовой?* Хлѣбъ, который преломляемъ,

не есть ли пріобщеніе Тѣла Христова"? (1 Кор. 10; 16).

Не сказалъ св. апостолъ, что мы принимаемъ хлѣбъ и вино въ преломленіи только для воспоминанія, но прямо сказалъ, что мы пріобщаемся въ немъ Тѣла и Крови Христовой.

А далѣе св. апостолъ поясняетъ: „Одинъ хлѣбъ (то есть одинъ Христосъ, сказавшій о Себѣ: „Я есмь хлѣбъ жизни": (Іоан. 6; 35) и многіе одно тѣло; ибо *всѣ* причащаемся *отъ одного* хлѣба" (ст. 17), то есть Христа.

Если бы христіане принимали въ Причащеніи простые хлѣбъ и вино, а не Тѣло и Кровь Христовы, то не сказалъ бы св. Апостолъ, что *всѣ* христіане причащаются отъ *одного* хлѣба, ибо простыхъ хлѣбовъ, которыми причащались во время св. Апостоловъ, было столько, сколько совершалось преломленій, то есть многіе десятки, сотни и даже тысячи; а ап. Павелъ говоритъ: „*всѣ* причащаемся отъ *одного* хлѣба"; ясно, что въ Причащеніи подается вѣрующимъ всегда одинъ и тотъ же Небесный, живый Хлѣбъ, то есть подъ видомъ хлѣба и вина подается воплотившійся Единородный Сынъ Божій.

Еще о Причащеніи св. апостолъ такъ учитъ: „Кто будетъ ѣсть хлѣбъ сей или пить чашу сію недостойно, виновенъ будетъ противъ Тѣла и Крови Господней... (а не противъ простого хлѣба и вина), ибо кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ

осужденіе себѣ, не разсуждая о Тѣлѣ Господнемъ (то есть, что онъ принимаетъ не простой хлѣбъ, а Тѣло Господне). Оттого, замѣчаетъ апостолъ, многіе изъ васъ немощны и больны, и не мало умираетъ" (1 Кор. 11; 27—30).

Намъ не понятно, какъ это хлѣбъ и вино претворяются въ Тѣло и Кровь Христа, оставаясь для нашихъ чувствъ обыкновеннымъ хлѣбомъ и виномъ; для насъ, ограниченныхъ существъ не понятна эта великая тайна, какъ не понятно соединеніе во Христѣ Божеской и человѣческой природъ въ одно лицо Богочеловѣка, какъ не понятно единство Бога при троичности въ Немъ Лицъ, соединеніе души человѣческой съ тѣломъ и многія другія тайны вѣры. Но мы должны вѣрить, что претворившій воду въ вино, нѣсколькими хлѣбами насытившій нѣсколько тысячъ народа, воскресавшій мертвыхъ, и изъ ничего создавшій міръ Сынъ Божій силенъ претворить хлѣбъ и вино въ пречистое Тѣло и Кровь Свою: „Богу все возможно" (Мѳ. 19; 26).

Замѣтимъ, что претворенные въ Тѣло и Кровь Христа хлѣбъ и вино не только сохраняютъ свойственный имъ видъ, но подвергаются и перемѣнамъ, какъ и Христосъ, будучи Богомъ, по человѣчеству Своему испытывалъ голодъ (Лук. 4; 2), жажду (Іоан. 19; 28), сонъ (Матѳ. 7; 24—25) и боль (Лук. 22; 44).

7) Мы причащаемся простого вина,

7) Христосъ не могъ назвать простымъ виномъ то, которое преподалъ Своимъ уче-

ибо Спаситель сказалъ о томъ винѣ, что было въ чашѣ на тайной вечери: „И истинно, истинно говорю вамъ: Я уже не буду пить отъ плода виноградного до того дня, когда буду пить новое вино въ Царствіи Божіемъ“ (Марк. 14; 25).

никамъ на тайной вечери, ибо Онъ Самъ назвалъ его Кровію Своею: „*сіе есть* Кровь Моя“. Очевидно, въ приводимой сектантами рѣчи Христосъ разумѣлъ то вино, которое пили съ Нимъ ученики Его до установленія Причащенія и которое могло оставаться на столѣ и послѣ установленія его. Это видно изъ повѣствованія самого точнаго и подробнаго въ описаніи событій евангелиста, св. Луки, который, описывая тайную вечерю, *говоритъ о двухъ чашахъ*. Первую чашу Христосъ взялъ во время совершенія ветхозавѣтной пасхи и, подавая её ученикамъ, сказалъ: „пріимите ее и раздѣлите между собою“, послѣ чего тотчасъ же прибавилъ: „Ибо сказываю вамъ, что не буду пить отъ вина виноградного, доколѣ не пріидетъ Царствіе Божіе“ (Лук. 22; 17—18).

А другую чашу Христосъ взялъ уже „*послѣ вечери*“; воздавъ благодареніе Богу Отцу, Онъ подалъ ее ученикамъ, сказавъ о ней: „сія чаша есть новый завѣтъ въ Моей Крови, которая за васъ проливается“ (ст. 20), или какъ у другихъ евангелистовъ записано: „сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая“ (Мѳ. 26; 27—28. Марк. 14; 23—24).

Слѣдовательно, въ словахъ Христа, сказанныхъ при первой чашѣ: „Я уже не буду пить отъ плода виноградного“... рѣчь была о первой чашѣ, то есть о простомъ винѣ, а не о томъ, которое Онъ благословилъ и назвалъ „Кровію Своею“. Это—во-первыхъ.

Во-вторыхъ, о винѣ второй чаши Христосъ не могъ сказать: „Я *уже* не буду пить отъ плода винограднаго“ и такъ далѣе потому еще, что изъ этой чаши Онъ и не пилъ: изъ нея пили одни только ученики Его.

Итакъ, приводимыя сектантами слова Христа о винѣ виноградномъ относятся къ обыкновенному вину, которое пили Христосъ и Апостолы *до установленія св. Причащенія* а не къ вину благословенному, бывшему въ той чашѣ, о которой Онъ сказалъ: „пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая, во оставленіе грѣховъ“. (Мѳ. 26; 27—28).

8) Ваше причащеніе, говорятъ сектанты, не истинное, ибо апостолъ говоритъ: „всѣ причащаемся отъ одного хлѣба“ (1 Кор. 10; 17), а у васъ на литургіи употребляютъ 5 просфоръ.

8) Это не вѣрно! У насъ для совершенія таинства Причащенія употребляется одна просфора, изъ которой и вынимается часть ея, называемая „агнцемъ“, представляющая собою Агнца Божія, закланнаго за грѣхи всего міра (Іоан. 1; 29). Когда вынимается изъ этой просфоры „агнецъ“, то читаются молитвы, въ которыхъ воспоминаются всѣ пророчества, прообразованія и событія, касающіяся рожденія, страданій и смерти Спасителя. Изъ остальныхъ четырехъ просфоръ вынимаются частицы въ честь Богородицы и святыхъ, за живыхъ и умершихъ въ знакъ единенія ихъ со Христомъ и между собою (Іоан. 17; 21—24).

9) Вы вторично мучите Христа, ибо рѣжете ножомъ и прободаете копьемъ

9) И это не вѣрно! Ножомъ крестообразно надрѣзываютъ, а копіемъ прободаютъ на проскомидіи, когда еще не начинается и обѣдня, простой хлѣбъ, еще не претворенный

Тѣло Христа во время преломленія.

Св. Духомъ въ Тѣло и Кровь Христа, что совершается уже во время пѣнія „Тебѣ поемъ“, когда священникъ, благословляя „агнца и чашу, молится Богу Отцу: „И сотвори убо хлѣбъ сей честное Тѣло Христа Твоего. А еже въ чашѣ сей честную Кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ“.

Разрѣзывается же „агнецъ“ крестообразно ножомъ, тоже во время проскомидіи, въ воспоминаніе крестныхъ страданій Агнца Божія, взявшаго на Себя грѣхи міра, а прободается копіемъ тогда же въ воспоминаніе того, какъ воинъ пронзилъ копьемъ ребро умершему за насъ на крестѣ Спасителю (Іоан. 19; 33—34).

Когда же хлѣбъ претворится Духомъ Святымъ въ Тѣло Христа, тогда его уже преломляютъ для причащенія вѣрующихъ.

10) У васъ неправильно совершается преломленіе, ибо Тѣло и Кровь Христа даются вѣрующимъ не отдѣльно, какъ причащалъ учениковъ Христосъ, а вмѣстѣ лжицею.

10) Преподаніе вѣрующимъ Тѣла и Крови Христа вмѣстѣ или отдѣльно касается обряда, а не сущности таинства. Важно, чтобы то и другое были преподаны вѣрующимъ, а не то,—какъ будутъ они преподаны—вмѣстѣ или отдѣльно.

Порядокъ преподанія вѣрующихъ вмѣстѣ Тѣла и Крови Христовой лжицею вызванъ въ практикѣ Церкви необходимостью, съ одной стороны, охранить великую святыню отъ поруганія невѣрующими, которые, по свидѣтельству І. Златоуста, брали св. Дары домой для волхвованія, съ другой стороны,—невозможностью преподать св. Тѣло не пропитанное и не смягченное св. Кровію малымъ

дѣтямъ, которыя и въ первые вѣка христіанства допускались къ Причащенію, какъ объ этомъ свидѣтельствуютъ „Апостольскія постановленія“ (кн. 8, гл. 13) и обращенный ап. Павломъ ко Христу Діонисій Ареопагитъ въ его книгѣ „О небесной іерархіи“ (7; 13);—вызванъ, наконецъ, удобствомъ причащенія лжицею иногда многихъ сотенъ людей за одной обѣдней.

Такъ какъ Тѣло и Кровь Христовы суть божественный духовный огонь, попаляющій недостойно причащающихся (1 Кор. 11; 29—30) и очищающій грѣхи вѣрующихъ (Мѳ. 26; 28), то, по объясненію Симеона, епископа Ѳессалоникійскаго, лжица, которою священнослужители достаютъ св. Причастіе изъ чаши, означаетъ собою тѣ клещи, которыми нѣкогда серафимъ, взявъ съ жертвенника горящій уголь, „коснулся устъ пророка Исаіи и сказалъ: вотъ... беззаконіе твое удалено отъ тебя“ (Иса 6; 6—7). („О священной литургіи).

Сектантамъ, вообще отвергающимъ всякій обрядъ, а въ этомъ случаѣ гоняющимся за буквою обряда, нужно замѣтить, что и у нихъ преломленіе совершается совсѣмъ не такъ, какъ совершалось оно на тайной вечери: сектанты причащаются, сидя или стоя, а Христосъ причастилъ Своихъ учениковъ *возлежавшихъ* за столомъ, по восточному обычаю (Іоан. 12; 2. 13; 28), который теперь не практикуется ни у насъ, ни у сектантовъ. Если сектанты хотятъ совершить преломленіе по буквѣ Писанія, то

должны причащаться полулежа: „Когда же насталъ вечеръ, Онъ *возлегъ* съ двѣнадцатью учениками Своими... и когда они ѣли, Іисусъ взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ“ и такъ далѣе. (Мѳ. 26; 20 и 26. Мрк. 14; 18. Лук. 22; 14).

А если они измѣнили первоначальный обрядъ преломленія, то почему же не можетъ измѣнить его та Вселенская Христова Церковь, отъ которой они самовольно отдѣлились и которой дано Христомъ еще большее право, чѣмъ измѣнять обряды,—дано право затворять на вѣки двери рая для непокорныхъ сыновъ ея (Мѳ. 18; 17).

Наконецъ нужно замѣтить, что Православная Церковь допускаетъ причащеніе и подъ раздѣльными видами Тѣла и Крови Христовой: такъ причащаются въ алтарѣ священнослужители Церкви, какъ преемники апостольскаго служенія, и цари, какъ первые сыны ея, а мы, простые міряне, причащаемся Тѣла и Крови Христовой вмѣстѣ и лжицею, ибо такъ Церковь постановила.

11) Христосъ не вливалъ въ чашу теплую воду, а вы вливаете.

11) Мы этимъ подробнѣе „возвѣщаемъ смерть Господню“, ибо вливаемъ въ чашу воду въ воспоминаніе того, что когда Христосъ умеръ, „одинъ изъ воиновъ копьемъ пронзилъ Ему ребра, и тотчасъ истекло кровь и *вода* (Іоан. 19; 34).—Кромѣ того вода часто обозначаетъ въ Писаніи благодать Св. Духа (Іоан. 7; 37—39). Вливая въ чашу теплую воду, священникъ молитъ Бога „возгрѣть даръ Божій вѣры Духомъ Святымъ“.

12) Вы не уважаете Причастія, ибо у васъ причащаются не только ничего непонимающія дѣти, но всякіе грѣшники, а ап. Павелъ говоритъ: „Да испытываетъ себя человѣкъ, и такимъ образомъ пусть ѣстъ отъ хлѣба сего и пьетъ изъ чаши сей, ибо кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, не разсуждая о Тѣлѣ Господнемъ“ (1 Кор. 11; 28—29).

12) Это обвиненіе сектантовъ совершенно не основательное. Св. Церковь всегда учитъ вѣрующихъ приступать къ св. Причащенію не иначе, какъ очист въ свои грѣхи на исповѣди; она всегда напоминаетъ желающимъ причаститься: „со страхомъ Божіимъ и вѣрою приступите“! Если же случается, что причащаются люди не искренно покаявшіеся въ своихъ грѣхахъ или даже невѣрующіе, то они сами и отвѣтятъ за себя, зная, что „кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, не разсуждая о Тѣлѣ Господнемъ“ (1 Кор. 11; 29).

Нужно помнить и то, что сказалъ Спаситель: „не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные. Я пришелъ призвать не праведниковъ, а грѣшниковъ къ покаянію“ (Лук. 5; 31—32). Кто изъ сектантовъ можетъ сказать о себѣ, что онъ приступаетъ безгрѣшнымъ къ преломленію? Никто, кромѣ фарисействующаго!

Что касается причащенія дѣтей, то, кромѣ вышеупомянутыхъ свидѣтельствъ „Апостольскихъ постановленій“ и Діонисія Ареопагита, говорящихъ о причащенія ихъ въ первыя времена христіанства, мы имѣемъ на это прямое повелѣніе Господа—принимать пречистое Тѣло и Кровь Его всѣмъ людямъ, безъ исключенія: „Если не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его то, не будете имѣть въ себѣ жизни“ (Іоан. 6; 53). „Пейте, сказалъ Христосъ, изъ нея (чаши) *вси*“ (Мѳ. 26; 27).

Въ Евангеліи читаемъ: „Приносили къ Нему и младенцевъ, чтобы Онъ прикоснулся къ нимъ, ученики же, видя то, возбраняли имъ. Но Іисусъ, подозвавъ ихъ, сказалъ: *пустите дѣтей приходить ко Мнѣ и не возбраняйте имъ*, ибо таковыхъ есть царствіе Божіе" (Лук. 18; 15—16).

При Причащеніи приносятъ дѣтей, чтобы Господь не только прикоснулся къ нимъ, а соединился съ ними вмѣстѣ, по Его словамъ: „Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь во Мнѣ пребываетъ и Я въ немъ" (Іоан. 6; 56). Сектанты, не причащая своихъ дѣтей, очевидно, не хотятъ, чтобы они были со Христомъ, чтобы Христосъ пребывалъ въ ихъ дѣтяхъ и они въ Немъ, то есть лишаютъ ихъ Христа, а слѣдовательно, и вѣчной съ Нимъ жизни.

13) Православные снова распинаютъ Христа, если считаютъ Причащеніе умилостивительной жертвой, ибо „Христосъ однажды принесъ Себя въ жертву, чтобы подъять грѣхи многихъ" (Евр. 9; 28). „Христосъ вошелъ въ нерукотворенное святилище... не для того, чтобы многократно приносить

13) Въ приведенныхъ словахъ св. апостола Павла говорится не о таинствѣ св. Причащенія, а о Голгофской жертвѣ, которая сравнивается съ жертвами ветхозавѣтными. Говорится, что въ то время какъ іудейскія жертвы приносились ежегодно и „не могли сдѣлать совершенныхъ приходящихъ съ ними..., ибо невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ уничтожала грѣхи" (Евр. 10; 1—4), Христосъ, „однимъ приношеніемъ навсегда сдѣлалъ совершенными освящаемыхъ" (ст. 14), такъ что „мы освящены единократнымъ принесеніемъ Тѣла Іисуса Христа" (ст. 10). Вторично страдать за міръ Христосъ уже не будетъ: Его Голгофская жертва принесена разъ и навсегда за

Себя, какъ первосвященникъ входитъ во святилище каждогодно съ чужою кровію, иначе надлежало бы Ему многократно страдать отъ начала міра. Онъ же единожды къ концу вѣковъ явился для уничтоженія грѣха жертвою Своею“ (ст. 24—26).

„Освящены мы единократнымъ принесеніемъ Тѣла Іисуса Христа“... (10; 10—14), поэтому безкровная жертва излишня; она только унижаетъ великую Голгофскую жертву.

грѣхи всего міра. Но св. Причащеніе Онъ велѣлъ творить всегда въ Его воспоминаніе, сказавъ при этомъ, что хлѣбъ въ Причащеніи есть Тѣло, а вино—Кровь Его.

Въ таинствѣ св. Причащенія Христосъ не страдаетъ вторично, а принимая безкровную жертву хвалы и благодаренія, Самъ претворяетъ Духомъ Святымъ освящаемый хлѣбъ въ Тѣло, а вино въ пречистую Кровь Свою, вкушая которыхъ, вѣрующіе соединяются съ Нимъ для прощенія грѣховъ и полученія вѣчной жизни. Самъ Христосъ въ этой духовной и безкровной жертвѣ есть приносящій ее и приносимый, пріемлющій ее и раздаваемый, какъ читается въ одной изъ евхаристическихъ молитвъ. Вторично распинать Христа, сидящаго Плотію Своею на небесахъ одесную Отца, никто уже не можетъ.

Ап. Павелъ говоритъ: „мы имѣемъ жертвенникъ, отъ котораго не имѣютъ права питаться служащіе скиніи (Евр. 13; 10). Если у христіанъ есть жертвенникъ, то конечно, есть и жертва, которою они питаются. Эта жертва и есть именно святое Причащеніе, которое, по ученію св. апостола, будетъ совершаться у христіанъ всегда, до скончанія міра. „Всякій разъ, говоритъ онъ, когда вы ѣдите хлѣбъ сей или пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете, *доколѣ Онъ пріидетъ*“ (1 Кор. 11; 26).

Такимъ образомъ въ св. Причащеніи Христосъ не страдаетъ вторично, а Самъ претворяетъ Духомъ Святымъ хлѣбъ и вино,

приносимые Ему, какъ умилостивительную жертву, въ пречистое Тѣло и пречистую Кровь Свою.

Совершеніе духовной и безкровной жертвы, во время которой воспоминаются страданія и смерть Христа и приносятся Ему благодаренія за нихъ, не уничижаетъ, а возвеличиваетъ Голгофскую жертву, ибо какъ частымъ воспоминаніемъ дорогихъ и близкихъ намъ людей мы только обнаруживаемъ доброе къ нимъ чувство любви, такъ и воспоминаніемъ во время евхаристіи о страданіяхъ и смерти Христа мы обнаруживаемъ свою любовь и безконечную благодарность Ему за великую, за насъ принесенную, Голгофскую жертву, исполняя въ то-же время Его повелѣніе: „сіе творите въ Мое воспоминаніе".

14) Мы боимся, говорятъ самые дерзкіе и лукавые изъ сектантовъ, вашего причастія, ибо въ Откровеніи сказано: „И повелъ (ангелъ) меня въ духѣ въ пустыню; и я увидѣлъ жену, сидящую на звѣрѣ багряномъ, преисполненномъ именами богохульными, съ семью головами и десятью рогами.

14) Напрасный и притворно-кощунственный страхъ! Сопоставляя 17 гл. Откровенія съ 12-й, мы узнаемъ, что св. Іоаннъ видѣлъ *двѣ жены*. Одна „*жена*" (12 гл.) облечена была въ солнце, подъ ногами ея была луна, а на головѣ вѣнецъ изъ двѣнадцати звѣздъ. Она родила младенца, котораго хотѣлъ пожрать драконъ съ семью головами и десятью рогами, и убѣжала отъ дракона въ пустыню, гдѣ приготовлено было для нея мѣсто отъ Бога" (Откр. 12; 1—6); послѣ чего изъ-за этой жены произошла на небѣ великая война между архангеломъ Михаиломъ и ангелами его съ дракономъ, то есть сатаною, и его ангелами, которые были побѣждены и низвержены на землю (ст. 7—9).

И жена облечена была въ порфиру и багряницу, украшена золотомъ, драгоцѣнными камнями и жемчугомъ и держала золотую чашу въ рукѣ своей, наполненную мерзостями и нечистотою блудодѣйства ея; и на челѣ ея написано имя: тайна, Вавилонъ великій, мать блудницамъ и мерзостямъ земнымъ" (Отвр. 17; 3—5). Мы боимся, не о вашей ли церкви съ ея грѣшниками говорится здѣсь и не о вашемъ ли причащеніи?

А другую жену видѣлъ св. Іоаннъ сидящую на звѣрѣ багряномъ, преисполненномъ именами богохульными, съ семью головами и десятью рогами, то есть, сидящую на томъ же самомъ звѣрѣ, или діаволѣ, который преслѣдовалъ первую жену, защищаемую Архангеломъ Михаиломъ.

Эта *вторая* жена „и держала золотую чашу въ рукѣ своей, наполненную мерзостями и нечистотою блудодѣйства ея" (гл. 17; 3—4); она-то и была мать блудницамъ и мерзостямъ земнымъ" (ст. 5); она то и была „упоена кровію святыхъ и кровію свидѣтелей Іисусовыхъ"; то есть кровію христіанъ.

По объясненію святыхъ отцовъ Церкви, подъ первою женою должно разумѣть Церковь Христову, а подъ второю—столицу языческаго государства—Римъ, построенный на семи холмахъ (семь головъ), владычествовавшій десятью царствами (десять роговъ), предававшійся роскоши (багряница и драгоцѣнные камни) и распутству (мать блудницамъ) и упивавшійся кровію христіанъ въ теченіи почти трехсотъ лѣтъ, начиная отъ императора Домиціана и кончая Діоклитіаномъ, пока не явился защитникъ Церкви—императоръ Константинъ Великій, ведшій упорную войну съ языческими императорами, побѣдившій ихъ и объявившій въ 315 году вѣру христіанскую господствующею.

Что подъ женою блудницею разумѣется не Церковь Православная, а подъ чашей, наполненной мерзостями, не св. Причастіе ея, какъ, не боясь Бога, дерзко и кощун-

ственно говорятъ изувѣрные сектанты, это видно изъ послѣдняго стиха 17-й главы Откровенія, гдѣ ясно объяснено, кто—эта вторая жена съ чашею, наполненною мерзостями: „Жена же, которую ты видѣлъ, есть великій *городъ*, царствующій надъ земными царями“ (17 гл. ст. 18). Такимъ великимъ городомъ и былъ древній Римъ, владычествовавшій почти надъ цѣлымъ міромъ, о чемъ кощунствующіе сектанты могли бы узнать изъ исторіи.

15) Православные священники растворяютъ въ Причащеніи вино водою для неразумныхъ и скудоумныхъ, какъ сказано: „Кто неразуменъ, обратись сюда! И скудоумному она (Премудрость) сказала: идите, ѣшьте хлѣбъ мой и пейте вино, мною растворенное“ (Притч. Сол. 9; 4—5). Мы не желаемъ быть неразумными и скудоумными.

15) Чтобы правильно понять приводимое сектантами мѣсто и узнать, кто именуется въ немъ „неразумными“ и „скудоумными“, нужно прочесть 9-ю главу Притчей Соломона съ начала.

„*Премудрость* построила себѣ *домъ*, вытесала *семь столбовъ* его, заколола *жертву* и приготовила *трапезу*; послала *слугъ* своихъ провозгласить съ возвышенностей городскихъ: „кто неразуменъ, обратись сюда“! И скудоумному она сказала: „идите, ѣшьте хлѣбъ мой и пейте вино, мною растворенное; оставьте неразуміе, и живите, и ходите путемъ разума“ (ст. 1—6)!

Подъ „Премудростію“ здѣсь разумѣется именующійся такъ въ Писаніи Самъ Христосъ (1 Кор. 1; 23—24), создавшій „домъ Божій, который есть Церковь Бога живаго“ (1 Тим. 3; 15). Онъ создалъ ее „на семи столбахъ“, то есть на семи таинствахъ, которыя суть: Священство, Крещеніе, Мѵропомазаніе, Причащеніе, Покаяніе, Бракъ и Елеосвященіе, въ которыхъ подается вѣрующимъ благодать

Святаго Духа. Онъ закололъ жертву, добровольно принявъ смерть на крестѣ (Евр. 10; 12) за грѣхи всего міра; уготовалъ трапезу, установивъ таинство св. Причащенія (1 Кор. 10; 21) и послалъ слугъ Своихъ, то есть святыхъ Апостоловъ, звать къ трапезѣ всѣхъ скудоумныхъ и неразумныхъ, то есть невѣрующихъ, чтобы они оставили неразуміе, то есть невѣріе свое, и пришли вкусить хлѣба и вина, раствореннаго водою, то есть св. Тѣла и Крови Христовой, и жили, ибо безъ св. Причащенія человѣкъ не можетъ „имѣть въ себѣ жизни" (Іоан. 6; 53).

Отсюда понятно, что неразумными и скудоумными являются не православные, которые съ вѣрою являются къ трапезѣ, уготованной Премудростью на тайной вечери, а тѣ, кто отвергаетъ св. Причащеніе и не идетъ на зовъ Премудрости.

16) Мы не можемъ допустить, чтобы грѣшный священникъ могъ претворить хлѣбъ и вино въ Тѣло и Кровь Спасителя.

16) Не священникъ претворяетъ хлѣбъ и вино въ Тѣло и Кровь Христа, а Самъ Духъ Святый всесильной благодатію Своею. Священникъ только молитъ Господа Вседержителя *„вселитися Духу благодати на предлежащіе дары"*. „Еще приносимъ Ти, молится онъ въ алтарѣ, словесную сію и безкровную службу, и просимъ, и молимъ, и мили ся дѣемъ (то есть умильно, усиленно умоляемъ) *низпосли Духа Твоего Святаго на ны и на предлежащія дары сія.*"

А дальше, трижды знаменуя крестомъ предлежащіе дары, священникъ въ чувствѣ глубокаго благоговѣнія проситъ Отца Небеснаго: „И сотвори убо хлѣбъ сей честное Тѣло

Христа Твоего. А еже въ чашѣ сей, честную Кровь Христа Твоего, *преложивъ* (*претворивъ*) *Духомъ Твоимъ Святымъ*".

Сила же и дѣйствіе благодати Св. Духа не зависятъ отъ святости или грѣховности священнослужителей, которые, будучи и грѣшны, все-таки имѣютъ полученный чрезъ епископское рукоположеніе „даръ Божій" (2 Тим. 1; 6) совершать св. Причащеніе; и этотъ даръ, „сокровище сіе носятъ въ глиняныхъ сосудахъ, чтобы преизбыточная сила была приписываема Богу, а не имъ" (2 Кор. 4; 7).

Іуда Искаріотъ былъ воръ (Іоан. 12; 6), а въ послѣдствіи и предатель Христа, однако и ему, какъ и другимъ Апостоламъ, Христосъ „далъ власть надъ нечистыми духами, чтобы изгонять ихъ", и ему далъ власть „врачевать всякую болѣзнь и всякую немощь" (Мѳ. 10; 1); и ему вмѣстѣ со всѣми Апостолами Христосъ сказалъ: „Больныхъ исцѣляйте, прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте, бѣсовъ изгоняйте" (ст. 8); и о немъ сказалъ Христосъ: „А если кто не приметъ васъ и не послушаетъ словъ вашихъ, то, выходя изъ дома или изъ города того, отрясите прахъ отъ ногъ вашихъ. Истинно говорю вамъ: отраднѣе будетъ землѣ Содомской и Гоморрской въ день суда, нежели городу тому" (ст. 14—15).

Не священнослужители претворяютъ хлѣбъ и вино въ Тѣло и Кровь Христа, а, по молитвѣ ихъ, Самъ Духъ Святый.

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Кѣмъ и когда установлено таинство св. Причащенія?

1) Еще раньше тайной вечери, послѣ чудеснаго насыщенія пятью хлѣбами и двумя рыбами около пяти тысячъ народа, Христосъ обѣщалъ дать вѣрующимъ въ причащеніе Свое пречистое Тѣло и Свою пречистую Кровь (Іоан. 6 гл.); но установилъ Онъ таинство св. Причащенія уже на тайной вечери, предъ страданіями Своими.

„Когда они ѣли, Іисусъ взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ его и, раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите: *сіе есть Тѣло Мое.*

И взявъ чашу, и благодаривъ, подалъ имъ и сказалъ: пейте изъ нея всѣ, ибо *сіе есть Кровь Моя* новаго завѣта, за многихъ изливаемая, *во оставленіе грѣховъ*“ (Мѳ. 26; 26—28. 1 Кор. 11; 23—25).

2) Откуда видно, что въ Причащеніи вѣрующіе принимаютъ не простые хлѣбъ и вино, а истинное Тѣло и истинную Кровь Христа?

2) Изъ словъ Самого Христа: „Я хлѣбъ живый, сшедшій съ небесъ, ядущій хлѣбъ сей будетъ жить вовѣкъ; хлѣбъ же, который Я дамъ, *есть Плоть Моя*, которую Я отдамъ за жизнь міра... Ядущій Мою Плоть и пьющій Мою Кровь имѣетъ жизнь вѣчную; и Я воскрешу его въ послѣдній день“ (Іоан. 6; 51—54).

Особенно ясно видно изъ словъ Христа, сказанныхъ Имъ на тайной вечери: раздавая ученикамъ благословенный хлѣбъ, Онъ прямо сказалъ о немъ: *сіе есть Тѣло Мое*“, а подавая благословенную чашу, сказалъ о находящемся въ ней винѣ: *„сіе есть Кровь Моя“* (Мѳ. 26; 26—28).

Видно также изъ словъ ап. Павла: „Кто будетъ ѣсть хлѣбъ сей или пить чашу *Господню* недостойно, виновенъ будетъ *противъ Тѣла и Крови Господней...* Кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, не разсуждая *о Тѣлѣ Господнемъ*“ (1 Кор. 11; 27—29).

„Я говорю вамъ, какъ разсудительнымъ; сами разсудите о томъ, что говорю. Чаша благословенія, которую благословляемъ, *не есть ли пріобщеніе Крови Христовой?* Хлѣбъ, который преломляемъ, *не есть ли пріобщеніе Тѣла Христова?* (1 Кор. 10; 15—16).

3) Почему св. Причастіе дается намъ подъ видомъ хлѣба и вина, а не въ видѣ тѣла и крови?

3) Потому, что людямъ непривычно было бы вкушать Плоть и пить Кровь Христа въ настоящемъ ихъ видѣ. Этимъ могли бы многіе соблазниться, какъ соблазнились было многіе изъ учениковъ Христа. Думая, что Онъ дастъ имъ вкушать Плоть и Кровь Свою въ настоящемъ ихъ видѣ, а не подъ видомъ хлѣба и вина, они говорили: „какія странныя слова! Кто можетъ это слушать“! Снисходя немощи человѣческой, Господь и даетъ намъ вкушать пречистое Тѣло и пречистую Кровь Свою подъ видомъ обычной для насъ пищи—хлѣба и обычнаго питія—вина.

4) Какую силу и значеніе имѣетъ таинство св. Причащенія?

4) Оно соединяетъ насъ со Христомъ для прощенія грѣховъ и полученія вѣчной жизни. Безъ Причащенія нельзя получить спасенія.

„Я хлѣбъ живый, сшедшій съ небесъ, ядущій хлѣбъ сей *живъ будетъ вовѣкъ*;

хлѣбъ же, который Я дамъ, есть Плоть Моя, которую Я отдамъ за жизнь міра... Если не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его, *то не будете имѣть въ себѣ жизни*. Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь *имѣетъ жизнь вѣчную; и Я воскрешу его въ послѣдній день*... Ядущій Мою Плоть и піющій Мою Кровь *пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ*. Ядущій Меня *жить будетъ Мною*... Ядущій хлѣбъ сей *жить будетъ вовѣкъ*" (Іоан. 6; 51—58).

5) Еще для чего совершаемъ мы Преломленіе?

5) Для воспоминанія о страданіяхъ и смерти Христа за насъ грѣшныхъ.

„Сіе творите, сказалъ Онъ, *въ Мое воспоминаніе*" (Лук. 22; 19 и 1 Кор. 11; 24—25).

„Ибо всякій разъ, учитъ ап. Павелъ, когда вы ѣдите хлѣбъ сей, или пьете чашу сію, *смерть Господню возвѣщаете*, доколѣ Онъ пріидетъ" (1 Кор. 11; 26).

6) Какъ мы должны приступать ко св. Причащенію?

6) „Достойно", то есть испытавъ свою совѣсть предъ Богомъ, раскаявшись на исповѣди во всѣхъ грѣхахъ своихъ и примирившись со всѣми обижаемыми нами и обидящими насъ (Мѳ. 6; 12—15).

„Кто будетъ ѣсть хлѣбъ сей или пить чашу сію недостойно, *виновенъ будетъ* противъ Тѣла и Крови Господней. Да испытываетъ же себя человѣкъ и такимъ образомъ пусть ѣстъ отъ хлѣба сего и пьетъ изъ чаши сей (1 Кор. 11; 27—28).

7) Что ожидаетъ того, кто недостойно причащается?

7) На землѣ его ожидаютъ болѣзни и даже смерть, а на небѣ судъ и осужденіе.

„Кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ *осужденіе себѣ*, не разсуждая о Тѣлѣ Господнемъ. Оттого многіе изъ васъ *немощны и больны*, и не мало *умираетъ*" (1 Кор. 11; 29—30).

8) До какихъ поръ будетъ совершаться въ Церкви Христовой св. Причащеніе?

8) До втораго пришествія Христа.

„Всякій разъ, когда вы ѣдите хлѣбъ сей или пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете, *доколѣ Онъ пріидетъ*" (ст. 26).

9) Кто имѣетъ право совершать для вѣрующихъ таинство св. Причащенія?

9) Только законно рукоположенные преемники св. Апостоловъ—епископы Церкви и рукоположенные ими пресвитеры, поставленные для служенія и совершенія св. таинствъ.

„Итакъ, каждый долженъ разумѣть *насъ*, какъ служителей Христовыхъ и домостроителей таинъ Божіихъ" (1 Кор. 4; 1).

„И *Онъ поставилъ* однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ евангелистами, иныхъ пастырями и учителями къ совершенію святыхъ, *на дѣло служенія* для созиданія Тѣла Христова". (Еф. 4; 11—12).

Св. отцы и учители Церкви всѣхъ вѣковъ ея вѣрили и учили, что въ таинствѣ св. Причащенія христіане вкушаютъ не простые хлѣбъ и вино, а истинное Тѣло и истинную Кровь Христа. Даже отдѣлившіяся еще въ первыя вѣка отъ Церкви христіанскія общества, напримѣръ, несторіане, евтихіане, яковиты, армяне, копты и другіе сохранили у себя вѣру въ то, что они, причащаясь, принимаютъ Тѣло и Кровь Христа. Такое же ученіе содержится въ сохранившихся древнихъ литургіяхъ,—въ литургіи ап. Іакова, евангелиста Марка и другихъ.

Это показываетъ, что вся Церковь первыхъ вѣковъ христіанства не такъ учила о Причащеніи, какъ учатъ заблудшіе

наши сектанты, а учила такъ, какъ и теперь учитъ Православная Церковь.

Можно было бы привести многочисленныя свидѣтельства св. отцовъ и учителей Церкви о томъ, что въ св. Причащеніи вѣрующіе вкушаютъ пречистое Тѣло и Кровь Христа, но для насъ достаточно привести свидѣтельства тѣхъ изъ нихъ, которые жили въ первые вѣка христіанства,—когда, какъ думаютъ сами сектанты, и была истинная вѣра на землѣ.

Игнатій Богоносецъ, ученикъ ап. Петра, обличая еретиковъ докетовъ, отвергавшихъ действительность страданій Христа, а слѣдовательно — и Причащеніе, училъ: „они удаляются отъ евхаристіи (причащенія) по той причинѣ, что не признаютъ, что *евхаристія есть Плоть Спасителя нашего Іисуса Христа*, пострадавшая за наши грѣхи, которую воскресилъ Отецъ по Своей благости; почему, противясь дару Божію, они умираютъ въ своихъ изысканіяхъ, между тѣмъ полезнѣе было бы имъ участвовать въ евхаристіи, *что бы и воскреснуть*".

Іустинъ Философъ, мученикъ втораго вѣка, въ одной изъ своихъ книгъ пишетъ о св. Причащеніи такъ: „пища сія называется у насъ евхаристіею,... мы принимаемъ ее, не какъ простой хлѣбъ и не какъ простое питіе, но какъ Іисусъ Христосъ, воплотившись ради нашего спасенія, имѣлъ Плоть и Кровь, такъ научены мы, что и пища сія, надъ которою произнесено благодареніе молитвою слова Его, посредствомъ преложенія питающая нашу плоть и кровь, *есть Плоть и Кровь воплотившагося Іисуса*".

Св. Ириней Ліонскій, ученикъ св. Поликарпа, ученика евангелиста Іоанна, говоря о еретикахъ гностикахъ, пишетъ: „какъ они (еретики) могутъ признавать, что *хлѣбъ, надъ которымъ совершено благодареніе, есть Тѣло Господа, и сія чаша есть чаша Крови Его*, если не признаютъ, что Онъ Сынъ Творца міра"?

Вотъ какъ учили о св. Причащеніи отцы Церкви первыхъ вѣковъ ея;—совсѣмъ не такъ, какъ ложно учатъ о немъ наши заблудшіе сектанты, повторяя лжеученія древнихъ еретиковъ—гностиковъ и докетовъ.

Какой выводъ можно сдѣлать изъ всего изложеннаго о таинствѣ св. Причащенія?

Всѣ сектантскія общества не только не вѣрятъ въ присутствіе въ Причащеніи Тѣла и Крови Христовой, но и не могутъ ихъ причащаться, хотя бы и хотѣли, по той простой причинѣ, что у нихъ истиннаго Причастія и не можетъ быть, такъ какъ нѣтъ законно рукоположенныхъ священнослужителей, поставленныхъ „къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созданія Тѣла Христова“ (Еф. 4; 12); нѣтъ законныхъ „служителей Христовыхъ и домостроителей таинъ Божіихъ“ (1 Кор. 4; 1); поэтому ихъ преломленіе есть не что иное, какъ кощунство и оскорбленіе Бога.

Не принимая же Тѣла и Крови Христа, сектанты гибнутъ для вѣчной жизни, ибо Самъ Христосъ сказалъ: „Если не будете ѣсть Плоти Сына Человѣческаго и пить Крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни“ (Іоан. 6; 53).

Но, повергаясь предъ неизреченнымъ милосердіемъ Христа, дающаго вѣрующимъ Плоть и Кровь Свою для оставленія ихъ грѣховъ и полученія вѣчной жизни, помни и ты, православный христіанинъ, слова св. ап. Павла: „Кто будетъ ѣсть хлѣбъ сей или пить чашу Господню недостойно, виновенъ будетъ противъ Тѣла и Крови Господней. Да испытываетъ же себя человѣкъ, и такимъ образомъ, пусть ѣстъ отъ хлѣба сего и пьетъ изъ чаши сей, ибо кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, не разсуждая о Тѣлѣ Господнемъ. Оттого многіе изъ васъ немощны и больны, и не мало умираетъ“ (1 Кор. 11; 27—30).

„Тягчайшему наказанію, говоритъ ап. Павелъ, повиненъ будетъ тотъ, кто попираетъ Сына Божія и не почитаетъ за святыню Кровь завѣта, которою освященъ, и Духа благодати оскорбляетъ“ (Евр. 10; 29)!

О Святомъ Покаяніи, или Исповѣди.

Покаяніе, или исповѣдь есть такое таинство, въ которомъ законный пастырь Церкви Христовой властью, данною ему отъ Бога чрезъ святительское рукоположеніе, прощаетъ кающемуся грѣшнику его грѣхи и очищаетъ отъ нихъ благодатію Святаго Духа.

Еще въ Ветхомъ Завѣтѣ Господь научалъ людей, чрезъ избранныхъ мужей, необходимости покаянія для прощенія грѣховъ: „Если онъ (человѣкъ) виновенъ въ чемъ нибудь изъ сихъ (перечисленныхъ выше грѣховъ), говоритъ Господь Моисею, *и исповѣдуется, въ чемъ онъ согрѣшилъ*, то пусть принесетъ Господу за грѣхъ, которымъ онъ согрѣшилъ, жертву повинности изъ мелкаго скота, овцу или козу, за грѣхъ, *и очиститъ его священникъ*“ (Лев. 5; 5—6. Числ. 5; 7). „Не стыдись исповѣдывать грѣхи твои“, учитъ Сирахъ (4; 30): „Скрывающій свои преступленія, говоритъ Премудрый, не будетъ имѣть успѣха, а *кто сознаётся и оставляетъ ихъ, тотъ будетъ помилованъ*“ (Прит. Сол. 28; 13). „Ты всѣхъ милуешь, говоритъ о Богѣ Соломонъ, потому что все можешь, и покрываешь грѣхи людей *ради покаянія*“ (Прем. Сол. 11; 24).

Въ Ветхомъ же Завѣтѣ мы видимъ живые примѣры покаянія грѣшниковъ и прощенія ихъ грѣховъ. Такъ, напр., когда Господь поразилъ проказою Маріамь, жену Аарона, за несправедливые упреки Моисею, Ааронъ обратился съ покаяніемъ къ нему и съ просьбой о молитвѣ за него предъ Богомъ: „И сказалъ Ааронъ Моисею: господинъ мой! не поставь намъ въ грѣхъ, что мы поступили глупо и согрѣшили... И возопилъ Моисей къ Господу, говоря: Боже, исцѣли ее“ (Числ. 12; 11—13). Исповѣдалъ свой грѣхъ предъ пророкомъ Наѳаномъ Давидъ, когда умертвилъ Урія и взялъ себѣ жену его Вирсавію, и получилъ чрезъ Наѳана же

прощеніе отъ Господа: „И сказалъ Давидъ Наѳану: согрѣшилъ я предъ Господомъ. И сказалъ Наѳанъ Давиду: Господь снялъ съ тебя грѣхъ твой: ты не умрешь“ (2 Цар. 12; 13). Покаялось предъ Эздрою все общество возвратившихся изъ плѣна израильтянъ (10; 10—11), взявшихъ себѣ женъ иноплеменницъ, и получило прощеніе грѣха своего. Неемія приносилъ Богу покаяніе за себя и за народъ свой, когда молился: „*Исповѣдуюсь во грѣхахъ* сыновъ израилевыхъ, которыми согрѣшили мы предъ Тобою, согрѣшили и я и домъ отца моего“ (Неем. 1; 6—7), и былъ услышанъ Богомъ. Обреченный Богомъ на погибель многогрѣшный народъ Ниневіи покаялся въ грѣхахъ послѣ обличенія пророкомъ Іоною и былъ помилованъ. (Іон. гл. 3-я).

На рубежѣ Ветхаго и Новаго Завѣтовъ послѣдній изъ пророковъ, „большій изъ рожденныхъ женами“, Іоаннъ Креститель началъ свою проповѣдь словами: „покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное!.. Тогда Іерусалимъ и вся Іудея, и вся окрестность Іорданская выходили къ нему и крестились отъ него въ Іорданѣ, *исповѣдуя грѣхи свои*“ (Матѳ. 3; 2—6).

Призывомъ къ покаянію начинаетъ свою проповѣдь и Господь нашъ Іисусъ Христосъ, „говоря, что исполнилось время, и приблизилось Царствіе Божіе; покайтесь и вѣруйте въ Евангеліе“ (Мар. 1; 15).

Къ тому же призывали людей и св. Апостолы: „*покайтесь*, говорили они, *чтобы загладились грѣхи ваши*“ (Дѣян. 3; 19, 2; 38: 17; 30).

Какъ таинство, въ которомъ прощаются грѣшнику грѣхи его, Покаяніе установлено Христомъ послѣ воскресенія Его, но обѣщано было св. Апостоламъ гораздо раньше, сперва оно было обѣщано ап. Петру, а потомъ и всѣмъ Апостоламъ.

Когда ап. Петръ впервые исповѣдалъ Христа Сыномъ Божіимъ, Онъ сказалъ ему: „И я говорю тебѣ: ты Петръ и на семъ камнѣ создамъ Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея. И дамъ тебѣ ключи Царства Небеснаго; и что свяжешь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ“ (Мѳ. 16; 18—19).

Очень скоро послѣ этого Христосъ обѣщалъ дать эту же великую власть—вязать и разрѣшать грѣхи—всѣмъ Апостоламъ, когда, говоря о нераскаянномъ грѣшникѣ, нежелающемъ слушать увѣщаній трехъ свидѣтелей, сказалъ: „Если же не послушаетъ ихъ, скажи Церкви; а если и Церковь не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ" (Мѳ. 18; 17—18).

Это обѣщаніе—дать власть Апостоламъ прощать или оставлять на согрѣшающихъ ихъ грѣхи—Христосъ торжественно исполнилъ послѣ славнаго воскресенія Своего, когда, явившись Своимъ ученикамъ, сказалъ имъ: „Миръ вамъ! Какъ послалъ Меня Отецъ, такъ и Я посылаю васъ. Сказавъ сіе, дунулъ и говоритъ имъ: пріимите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся" (Іоан. 20; 21—23).

Изъ дальнѣйшей исторіи основанной Христомъ Церкви видно, что св. Апостолы не только связывали грѣхи людей, такъ напр., грѣхъ кориноскаго кровосмѣсника, котораго ап. Павелъ „предалъ сатанѣ во измождепіе плоти, чтобы духъ былъ спасенъ" (1 Кор. 5; 1—5); или, наприм., предалъ сатанѣ Именея и Александра, „чтобы они научились не богохульствовать" (1 Тим. 1; 20),—но и прощали грѣхи, какъ, наприм., того же кровосмѣсника (2 Кор. 2; 10) или тѣхъ вѣрующихъ, которые къ нему приходили, *исповѣдуя и открывая дѣла свои*" (Дѣян. 19; 18).

Изъ всего изложеннаго ясно видно, что, съ одной стороны, само основаніе и существованіе Церкви Христовой тѣсно связано съ таинствомъ Покаянія, такъ что гдѣ нѣтъ этого великаго таинства, тамъ нѣтъ и святой, спасающей Церкви, а можетъ быть только общество грѣшниковъ, неимѣющихъ возможности никогда смыть грѣхи свои; съ другой стороны,—таинство Покаянія возможно только въ истинной Церкви Христа, гдѣ есть пастыри ея, преемники власти Апостоловъ, чрезъ рукоположеніе ихъ полу-

чившіе благодать Св. Духа и великую власть прощать людямъ ихъ грѣхи,—власть, какой не имѣютъ и Ангелы Божіи. Безъ таинства Покаянія нѣтъ и спасенія, ибо, какъ говоритъ ап. Іаковъ, „всѣ мы много согрѣшаемъ" (3; 2) и потому нуждаемся въ очищеніи отъ грѣховъ, такъ какъ въ Царство Божіе „не войдетъ ничто нечистое" (Откр. 21; 27).

Сектантъ.

1) а) Каяться, говорятъ духовные штундисты, молокане и духоборы, нужно духовно, то есть въ душѣ, предъ Богомъ, а не предъ грѣшнымъ человѣкомъ. Давидъ предъ Богомъ каялся и получилъ прощеніе грѣховъ: „Помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей и по множеству щедротъ Твоихъ загладь беззаконія мои" (Псал. 50; 3).

„Я открылъ Тебѣ грѣхъ мой и не скрылъ беззаконія моего; я сказалъ: исповѣдую Господу преступленія мои, и Ты снялъ съ меня вину грѣха моего" (Псал. 31; 5).

Объясненія православнаго.

1) а) Прежде всего нужно замѣтить, что само слово „исповѣдывать" не значитъ „думать", а значитъ „говорить", „объявлять", „повѣдать", „разсказать"; почему и слова Писанія „исповѣдывать грѣхи" (1 Іоан. 1; 9) не значатъ—каяться въ нихъ мысленно, въ душѣ своей, въ умѣ только, а значатъ—открывать, объявлять ихъ предъ кѣмъ-либо, чтобы онъ зналъ, вѣдалъ про нихъ.

Затѣмъ всѣ приводимыя сектантами мѣста Св. Писанія вовсе не говорятъ о томъ, что не нужно покаянія видимаго предъ поставленными Богомъ пастырями Церкви: эти мѣста Св. Писанія взяты изъ Ветхаго Завѣта, когда еще не было и не могло быть таинства Св. Покаянія, ибо оно установлено Христомъ только уже въ Новомъ Завѣтѣ, когда, въ силу крестныхъ заслугъ Спасителя, Ему была „дана всякая власть на небѣ и на землѣ" (Мѳ. 28; 18) и когда Онъ передалъ власть прощать грѣхи людей Своимъ ученикамъ, сказавъ имъ: „Пріимите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся" (Іоан. 20; 21—23).

„И сказалъ Давидъ Наѳану: согрѣшилъ я предъ Господомъ. И сказалъ Наѳанъ Давиду: и Господь снялъ съ тебя грѣхъ твой: ты не умрешь" (2 Цар. 12; 13).

Потому-то и каялись въ Ветхомъ Завѣтѣ во грѣхахъ непосредственно Богу, что тогда еще не было таинства св. Покаянія, но и то не всегда; такъ, напр., мы уже знаемъ, что Ааронъ и Маріамь каялись въ грѣхѣ предъ Моисеемъ (Числ. 12; 11—13), а Давидъ—предъ Наѳаномъ (2 Цар. 12; 13).

Послѣднее мѣсто Писанія, гдѣ говорится о покаяніи Давида, свидѣтельствуетъ не въ пользу сектантовъ, а противъ нихъ, ибо не Богу, а Наѳану сказалъ Давидъ: „согрѣшилъ я предъ Господомъ"; не Самъ Богъ, а Наѳанъ отъ имени пославшаго его къ Давиду Бога сказалъ ему: „Господь снялъ съ тебя грѣхъ твой". Онъ же, Наѳанъ, объявилъ Давиду и наказаніе за грѣхъ, эпитимію, сказавъ, что незаконный сынъ его, рожденный отъ Вирсавіи, умретъ, что̀ и исполнилось. Такимъ образомъ для Аарона и Маріами Моисей, а для Давида пророкъ Наѳанъ въ дѣйствительности были ихъ духовниками.

Но главное-это то, что, какъ сказано, всѣ приведенныя сектантами мѣста Писанія противъ исповѣди предъ пастырями Церкви взяты изъ Ветхаго Завѣта, когда не было и самого таинства Покаянія, ибо это таинство, какъ и сама Церковь, которую Христосъ „пріобрѣлъ Кровію Своею" (Дѣян. 20; 28), установлено Имъ уже въ Новомъ Завѣтѣ, послѣ славнаго Его воскресенія.

б) Самъ Христосъ училъ, что обращаться о прощеніи

б) И эти всѣ примѣры прощенія Христомъ грѣшниковъ не говорятъ противъ исповѣди предъ священнослужителями Цер-

грѣховъ нужно непосредственно къ Богу, когда, напр., училъ молиться: „Отче нашъ,... прости намъ долги наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ“ (Мѳ. 6; 12). Непосредственно отъ Бога получили прощеніе грѣховъ: разслабленный (Мар. 2; 5), грѣшница (Лук. 7; 48), мытарь (Лук. 18; 13) и разбойникъ на крестѣ (Лук. 23; 43).

кви Христовой, такъ какъ всѣ случаи прощенія Христомъ грѣшниковъ и слова молитвы Господней были до времени установленія таинства св. Покаянія, еще до страданій Христа за грѣхи міра. Пока Христосъ пребывалъ плотію на землѣ и жилъ среди грѣшныхъ людей, Онъ Самъ и прощалъ ихъ грѣхи, а когда основалъ Церковь и вознесся на небо, далъ эту власть пастырямъ Церкви.

А о томъ, что за прощеніемъ грѣховъ нельзя обращаться къ поставленнымъ для этого Имъ Самимъ людямъ, Христосъ и не могъ учить, ибо людямъ же, св. Апостоламъ, Онъ Самъ сказалъ: „что свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ“ (Мѳ. 18; 18); вѣдь людямъ, хотя и Апостоламъ, сказалъ Спаситель: „Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоан. 20; 23).

в) Этому учили и Апостолы. Такъ когда Симонъ волхвъ хотѣлъ за деньги купить власть чрезъ возложеніе рукъ низводить на людей Духа Святаго, ап. Петръ сказалъ ему: „Сердце твое не право предъ Богомъ. Итакъ покайся въ семъ грѣхѣ и мо-

в) Въ словахъ ап. Петра, сказанныхъ Симону волхву, совсѣмъ не видно того, чтобы каяться можно Богу только непосредственно, безъ пастырей Церкви. Въ его словахъ видно только обличеніе Симона въ грѣхѣ, кощунственно думавшаго, что „власть“ преподавать людямъ благодать Св. Духа можно купить за деньги; видно также и указаніе на необходимость для Симона молитвы и покаянія предъ Богомъ, для прощенія его дерзкаго грѣха; а какъ долженъ былъ Симонъ получить это прощеніе—непосредственно отъ Самого Бога или чрезъ

лись Богу; можетъ быть отпустится тебѣ помыслъ сердца твоего“ (Дѣян. 8; 21—22).

исповѣдь предъ св. Апостолами, объ этомъ не говорится ни слова.

г) Никакихъ посредниковъ между Богомъ и людьми не нужно, ибо ап. Іоаннъ учитъ: „Если бы кто согрѣшилъ, то мы имѣемъ Ходатая предъ Отцемъ Іисуса Праведника. Онъ есть умилостивленіе за грѣхи наши, и не только за наши, но и за грѣхи всего міра“ (1 Іоан. 2; 1—2).

г) Точно также и ап. Іоаннъ въ приведенныхъ словахъ говоритъ только о томъ, что Христосъ есть умилостивленіе и Ходатай за грѣхи *всего міра,* то есть христіанъ, евреевъ и даже язычниковъ; но вовсе не говоритъ о томъ, какъ въ частности каждый отдѣльный человѣкъ получаетъ прощеніе своихъ личныхъ грѣховъ: послѣ одной лишь молитвы къ Богу объ ихъ прощеніи или послѣ исповѣди предъ поставленными Христомъ пастырями Церкви. Ап. Павелъ тоже зналъ, что одинъ Ходатай на небѣ за все человѣчество—Христосъ Сынъ Божій, но считалъ спасительнымъ для себя ходатайство за него предъ Богомъ и людей, какъ объ этомъ онъ пишетъ Коринѳянамъ, выражая полную надежду на то, что Господь, не разъ избавлявшій его отъ смерти, „и еще избавитъ, при содѣйствіи, говоритъ онъ, вашей молитвы за насъ, дабы за дарованное намъ, *по ходатайству многихъ,* многіе возблагодарили за насъ“ (2 Кор. 1; 10—11).

Сектанты, такимъ образомъ, приписываютъ и навязываютъ св. Апостоламъ такое ученіе, которому они никогда и никого не учили и не могли учить. Не могли же Апостолы отказаться отъ той власти, какая имъ была дана Самимъ Христомъ для спасенія людей, и не исполнить то, что Онъ имъ

повелѣлъ: „Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоан. 20; 23).

Итакъ изъ слова Божія ясно видно, что, кромѣ небеснаго Ходатая за все человѣчество, за весь міръ, могутъ быть и на землѣ ходатаи предъ Богомъ за отдѣльныхъ грѣшниковъ, такими ходатаями и являются прежде всего Богомъ поставленные пастыри Церкви, обязанные дать Ему отчетъ за своихъ духовныхъ овецъ.

д) Въ Евангеліи сказано: „Кто можетъ прощать грѣхи, кромѣ Бога“? (Лук. 5; 21).

д) Когда были сказаны эти слова, тогда, конечно, никто изъ людей не могъ еще прощать именемъ Божіимъ грѣхи, ибо это говорили книжники и фарисеи до установленія таинства Покаянія, но кто теперь повторяетъ ихъ слова, тотъ уподобляетъ себя невѣрующимъ врагамъ Христовымъ.

е) Не можетъ быть покаянія людей предъ священниками, ибо не можетъ грѣшникъ прощать грѣхи такому же грѣшнику, какъ и онъ: онъ самъ нуждается въ прощеніи грѣховъ.

е) То вѣрно, что священники такіе же грѣшные люди, какъ и всѣ, ибо никогда не было, нѣтъ и не будетъ человѣка безгрѣшнаго (см. Іак. 3; 2. 1 Іоан. 1; 8, 10). Безъ грѣха—только одинъ Богъ (Откр. 15, 4). Но Онъ Самъ, по безконечному милосердію Своему, далъ людямъ, въ лицѣ Апостоловъ, великую власть—силою Св. Духа оставлять или отпускать грѣхи, когда сказалъ: „пріимите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся, на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоан. 20; 23). Эту же самую власть получили чрезъ апостольское рукоположеніе и теперь продолжаютъ получать преемники Апостоловъ—епископы, а чрезъ ихъ рукоположеніе и пресвитеры

Церкви, пастыри словеснаго стада Христова, „въ которомъ Духъ Святый поставилъ ихъ блюстителями пасти Церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Кровію Своею“ (Дѣян. 20; 28).

Слѣдовательно, не своею властью пастыри отпускаютъ людямъ грѣхи, а властью, данною имъ отъ Бога. Какъ люди, пастыри всѣ грѣшны, почему и исповѣдуютъ, какъ и міряне свои грѣхи предъ другими пастырями; но имъ дана благодать священства, и „сокровище сіе они носятъ въ глиняныхъ сосудахъ, чтобы преизбыточная сила была приписываема Богу, а не имъ“ (2 Кор. 4; 7). Вотъ почему они имѣютъ такую власть, какой не получили и Ангелы, ибо никому изъ Ангеловъ не сказалъ Христосъ: „кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся“. Это Онъ сказалъ людямъ—св. Апостоламъ и ихъ преемникамъ, пастырямъ Церкви, поставленнымъ „для совершенія святыхъ“, каками люди дѣлаются только чрезъ очищеніе себя отъ грѣховъ въ таинствѣ Покаянія.

2) Право прощать грѣхи, говорятъ еще сектанты, дано было только Апостоламъ, которымъ была дана и власть творить чудеса. Такъ какъ теперь Апостоловъ нѣтъ на землѣ, то прощать грѣхи мо-

2) Какъ не вѣрно то, что каяться должно только непосредственно предъ Богомъ, такъ ложно и то, что власть прощать грѣхи принадлежала однимъ лишь Апостоламъ потому, что они были безгрѣшны и чудотворцы.

Апостолы сами не считали себя свободными отъ грѣховъ: „Всѣ мы, говоритъ ап. Іаковъ, много согрѣшаемъ“ (3; 2). „Если говоримъ, учитъ ап. Іоаннъ, что не имѣемъ грѣха, обманываемъ самихъ

жетъ только одинъ Богъ, а не священники, которые и чудесъ никакихъ теперь не совершаютъ.

себя, и истины нѣтъ въ насъ“ (1 Іоан. 1; 8 и 10).

Власть прощать грѣхи дана Апостоламъ не за ихъ святость, а дана по любви и милосердію Божію къ грѣшнымъ людямъ для ихъ спасенія; дана для того, чтобы люди, согрѣшающіе вслѣдствіе испорченности ихъ природы, могли очищать себя отъ грѣховъ. Понятно, что эта власть дана не однимъ Апостоламъ, а и ихъ законнымъ преемникамъ, епископамъ, а чрезъ нихъ и пресвитерамъ Церкви, о которыхъ всѣхъ и сказалъ Спаситель: „Я съ вами *во вся дни*, до скончанія вѣка“ (Мѳ. 28; 20), ибо *во вся дни* въ Церкви Христовой будутъ и грѣшные люди (Мѳ. 13; 24—30 и 26—40).

Не одни одиннадцать Апостоловъ получили право прощать грѣхи: мы видимъ, что избранный по жребію на мѣсто предателя Іуды Матѳій получилъ всю полноту апостольской власти, слѣд., и право прощать грѣхи, „принявъ жребій ихъ (Апостоловъ) служенія“ (Дѣян. 1; 20 и 25); видимъ, что и къ ап. Павлу „многіе изъ увѣровавшихъ приходили исповѣдуя и открывая дѣла свои“ (Дѣян. 19; 18),—что сперва онъ отлучилъ, а потомъ простилъ коринѳскаго кровосмѣсника (1 Кор. 5; 3—5 и 2 Кор. 2; 10).

Не извѣстно, творилъ ли ученикъ ап. Павла, Тимоѳей, чудеса, но извѣстно, что и онъ, какъ епископъ, имѣлъ власть судить и обличать не только мірянъ согрѣшавшихъ, но и пресвитеровъ: „обвиненіе на пресвитеровъ, пишетъ ему ап. Павелъ, принимай

при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ. Согрѣшающихъ обличай предъ всѣми, чтобы и прочіе страхъ имѣли" (1 Тим. 5; 19—20).

Наконецъ, мы знаемъ, что Христосъ поставилъ въ Церкви не только Апостоловъ, но и пастырей „къ совершенію святыхъ" (Еф. 4; 11), а святыми люди дѣлаются тогда, когда очищаются отъ грѣховъ благодатью Св. Духа въ таинствѣ Покаянія.

Если бы епископамъ и пресвитерамъ Церкви не принадлежало право отпускать грѣхи, потому что слова: „кому простите грѣхи, тому простятся" сказаны однимъ Апостоламъ, то не имѣли бы епископы и пресвитеры права и учить, крестить и совершать преломленіе, ибо только Апостоламъ сказалъ Христосъ: „идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа" (Мѳ. 28: 19); только имъ однимъ сказалъ Господь о Причащеніи Тѣла и Крови Христовой: „сіе творите въ Мое воспоминаніе" (Лук. 22; 19). Но изъ св. Писанія мы видимъ, что учить, совершать крещеніе, преломленіе и судъ надъ грѣшниками составляло не только право, но и обязанность преемниковъ св. Апостоловъ: „*Епископъ*, говоритъ ап. Павелъ, *долженъ быть учителенъ*" (1 Тим. 3; 2). „Достойно начальствующимъ *пресвитерамъ* должно оказывать сугубую честь, *особенно тѣмъ, которые трудятся въ словѣ и ученіи*" (1 Тим. 5; 17).

Имъ принадлежало право и крестить; такъ нѣкто Ананія крестилъ ап. Павла

(Дѣян. 22; 16); Филиппъ, научивъ вѣрѣ во Христа евнуха, „приказалъ остановить колесницу; и сошли оба въ воду, Филиппъ и евнухъ; и крестилъ его“ (Дѣя. 8; 38). Крестилъ Филиппъ и самарянъ (Дѣян. 8; 1—16).

Преемникамъ Апостоловъ дано право совершать преломленіе до скончанія міра: „всякій разъ, говоритъ ап. Павелъ, не бывшій на тайной вечери, но совершавшій преломленіе (Дѣян. 20; 11), когда вы ѣдите хлѣбъ сей и пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете, *доколь Онъ пріидетъ*“ (1 Кор. 11; 26). Св. ап. Павелъ не былъ среди одиннадцати Апостоловъ, въ то время, когда они получили непосредственно отъ Христа право прощать грѣхи, однако и къ нему „многіе изъ увѣровавшихъ приходили, исповѣдуя и открывая дѣла свои“ (Дѣян. 19; 18); не былъ тамъ и епископъ Тимоѳей, судившій однако грѣхи грѣшниковъ не только міряпъ, но и пресвитеровъ Церкви (1 Тим. 5; 19—20).

Но сектанты, отвергая власть законныхъ епископовъ и пресвитеровъ Церкви Христовой отпускать грѣшникамъ ихъ грѣхи, сами позволяютъ своимъ незаконнымъ лжепресвитерамъ совершать крещеніе, преломленіе, браки, позволяютъ имъ учить себя, хотя на все это никто никогда не давалъ имъ права.

3) а) Нужно каяться, говорятъ сектанты, не предъ свя-

3) а) Приведенное мѣсто св. Писанія говоритъ противъ самихъ же сектантовъ, ибо слова ап. Іакова: „признавайтесь другъ

щенниками, а предъ каждымъ христіаниномъ, особенно предъ которымъ мы согрѣшили, какъ и учитъ ап. Іаковъ: „Признавайтесь другъ предъ другомъ въ проступкахъ и молитесь другъ за друга, чтобы исцѣлиться; много можетъ усиленная молитва праведника“ (Іак. 5; 16).

предъ другомъ въ проступкахъ“, какъ это видно изъ предшествующихъ словъ св. апостола, говорятъ о необходимости признанія въ грѣхахъ именно предъ пресвитерами. Раньше апостолъ говоритъ: „Боленъ ли кто изъ васъ, *пусть призоветъ пресвитеровъ* Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры *исцѣлитъ* болящаго, и возставитъ его Господь, и если онъ содѣлалъ грѣхи, *простятся ему*“.

Сказавъ, что по молитвамъ пресвитеровъ болящій исцѣлится и получитъ прощеніе грѣховъ, апостолъ далѣе говоритъ, чтобы христіане не скрывали предъ пресвитерами грѣховъ, а признавались въ нихъ другъ другу, то есть пресвитерамъ. Если больной не исповѣдуетъ грѣхи предъ пресвитерами, то и не получитъ прощенія, ибо, не зная грѣховъ больного, какъ пресвитеръ проститъ ихъ ему? Вотъ почему апостолъ и велитъ признаваться въ грѣхахъ другъ другу, разумѣя здѣсь больнаго и молящихся о немъ пресвитеровъ. Св. Іоаннъ Златоустъ такъ объясняетъ разсматриваемыя слова ап. Павла: „вы, болящіе, исповѣдуйте предъ пресвитерами согрѣшенія ваши, а вы, пресвитеры, молитесь за болящихъ“ (слово о священствѣ 1; 3).

Слѣдовательно, слова: „другъ предъ другомъ“ не говорятъ объ исповѣди у міряпъ, а объ исповѣди предъ пресвитерами Церкви, по молитвамъ которыхъ больные получаютъ прощеніе грѣховъ.

б) Каждый человѣкъ можетъ простить грѣхи другому человѣку: „прощайте другъ друга, какъ и Богъ во Христѣ простилъ васъ“ (Еф. 4; 32). „Прости намъ долги наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ“ (Мѳ. 6; 12).

б) Для всякаго понятно, что здѣсь разумѣется не прощеніе грѣховъ, въ смыслѣ уничтоженія ихъ, а прощеніе людьми для мира взаимныхъ обидъ и оскорбленій,— какъ необходимое условіе полученія прощенія грѣховъ отъ Самого Бога.

Спаситель училъ молиться: „прости намъ долги наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ“, а затѣмъ еще прибавилъ: „Если вы будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ, то проститъ и вамъ Отецъ вашъ небесный. А если не будете прощать людямъ согрѣшеній ихъ, то и Отецъ вашъ не проститъ согрѣшеній вашихъ (Мѳ. 6; 12—15 и Мар. 11; 25—26).

Эти слова Христа и вышеприведенныя ап. Павла (Еф. 4; 32) показываютъ, что если христіане желаютъ получить прощеніе грѣховъ отъ Бога, то должны прежде примириться съ людьми, къ которымъ имѣютъ какую либо вражду или которыми они обижены (Мѳ. 5; 23—25), какъ учитъ въ другомъ посланіи ап. Павелъ, „снисходя другъ другу и прощая взаимно, если кто на кого имѣетъ жалобу; какъ Христосъ простилъ васъ, такъ и вы“ (Кол. 3; 13).

Вотъ въ какомъ смыслѣ нужно понимать слова Христа: „прости намъ долги наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ“, и слова ап. Павла: „прощайте другъ друга, какъ и Богъ во Христѣ простилъ васъ“, то есть нужно понимать въ томъ смыслѣ, что если мы другихъ не прощаемъ, то и сами, будучи злыми, не получимъ прощенія отъ Бога.

Но если человѣкъ проститъ грѣхъ другому человѣку, то это еще не значитъ, что этотъ грѣхъ ему и Богъ уже простилъ. Иначе для чего бы тогда Христосъ давалъ право прощать людямъ ихъ грѣхи Апостоламъ: каждый и безъ Апостоловъ прощалъ бы ихъ другъ другу. Простившій грѣхъ другому только получаетъ самъ право и надежду на прощеніе своихъ грѣховъ отъ Бога. Если, напр., вора проститъ человѣкъ потерпѣвшій отъ него, то развѣ грѣхъ воровства уже и Богъ простилъ? Если убійцу простятъ родные убитаго и даже судъ его оправдаетъ, то неужели его тяжкій грѣхъ прощенъ уже и Богомъ! Нѣтъ, ихъ грѣхи можетъ смыть таинствомъ покаянія только священнослужитель Церкви, даже если бы не простили ихъ ни люди, ни судъ.

Наконецъ есть грѣхи и противъ Бога, а не только противъ людей, напр., безбожіе, кощунство, богохульство, ересь; развѣ такіе грѣхи могутъ быть прощены людьми, если они ихъ не касаются?

Итакъ, всякій грѣхъ до тѣхъ поръ остается на человѣкѣ, пока Самъ Богъ чрезъ постановленныхъ Имъ пастырей Церкви не омоетъ его въ установленномъ таинствѣ Покаянія, ибо кромѣ суда людскаго есть еще Божій судъ.

4) а) Нужно каяться не предъ священниками, а предъ всѣмъ обще-

4) а) Слова: „скажи Церкви, а если Церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь“—совсѣмъ не говорятъ о томъ, что всѣ члены Церкви

ствомъ вѣрующихъ, предъ всею Церковью: „Скажи (о непослушномъ грѣшникѣ) Церкви, а если и Церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ“ (Мѳ 1.8; 17—18).

имѣютъ право отпускать или оставлять людямъ грѣхи. Въ приведенныхъ словахъ говорится только о томъ, что непослушный Церкви все равно, что язычникъ и мытарь, съ которыми мы не должны имѣть никакого общенія, какъ объ этомъ учитъ и ап. Павелъ: „еретика послѣ перваго и второго вразумленія отвращайся, зная, что таковый развратился и грѣшитъ, будучи самоосужденъ“ (Тит. 3; 10—11 и 1 Кор. 5; 11—13).

Дальнѣйшія же слова Спасителя относятся не ко всей Церкви, а только къ однимъ Апостоламъ: „Истинно говорю *вамъ* (а не всѣмъ членамъ Церкви), что *вы* (то есть Апостолы, а не всѣ члены Церкви) свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ“ и такъ далѣе. Никогда и нигдѣ Христосъ не давалъ права всѣмъ вѣрующимъ отпускать или оставлять людямъ грѣхи; это право Онъ далъ только однимъ Апостоламъ (Іоан. 20; 23), а они—своимъ преемникамъ (1 Тим. 5; 19—20).

б) Апостолы прощали грѣхи грѣшникамъ или оставляли на нихъ только съ согласія общества вѣрующихъ. Такъ, напр., отлучая коринѳскаго кровосмѣсника ап. Павелъ пишетъ Коринѳской общинѣ: извергните

б) Изъ приведенныхъ словъ ап. Павла вовсе не видно, чтобы Коринѳская община имѣла право сама простить тяжкій грѣхъ коринѳскаго кровосмѣсника; она только отлучила его отъ себя и то лишь послѣ грознаго ей объ этомъ приказанія самого апостола. Сказавъ о появленіи въ Коринѳской общинѣ кровосмѣсника, ап. Павелъ пишетъ ей: „И вы возгордились, вмѣсто того, чтобы лучше плакать, *дабы былъ* изъятъ изъ среды васъ сдѣлавшій такое дѣло. А *я*, отсутствуя тѣломъ, но присутствуя у васъ духомъ,

развращеннаго изъ среды вашей" (1 Кор. 5; 13); принимая же его обратно въ Коринѳскую церковь, пишетъ Коринѳянамъ просьбу о немъ: „для такого довольно сего наказанія отъ многихъ; такъ что вамъ лучше уже простить его и утѣшить, дабы таковый не былъ поглощенъ чрезмѣрною печалію. И потому прошу васъ оказать ему любовь... А кого вы прощаете, того и я..." (2 Кор. 2; 5—10).

уже рѣшилъ, какъ бы находясь у васъ, сдѣлавшаго такое дѣло въ собраніи вашемъ во имя Господа нашего Іисуса Христа, обще съ моимъ духомъ, силою Господа нашего Іисуса Христа, предать сатанѣ во измождение плоти, чтобы духъ былъ спасенъ въ день Господа нашего Іисуса Христа... Я писалъ вамъ въ посланіи не сообщаться съ блудниками... Итакъ извергните развращеннаго изъ среды васъ" (1 Кор. 5 гл.).

Кто же *рѣшилъ* отлучить кровосмѣсника? Не Коринѳяне: они даже „возгордились" такимъ грѣхомъ, вмѣсто того, чтобы плакать. Рѣшилъ сдѣлать это ап. Павелъ: „*я уже рѣшилъ*, пишетъ онъ Коринѳянамъ, предать его сатанѣ" и приказываетъ имъ привести въ исполненіе его рѣшеніе.

Получивъ такое приказаніе и выговоръ отъ апостола, возгордившіеся было Коринѳяне смирились и отлучили отъ себя кровосмѣсника. А когда онъ покаялся, апостолъ снова пишетъ о немъ Коринѳянамъ и велитъ принять его въ общество вѣрующихъ. Апостолъ и самъ могъ это сдѣлать, безъ Коринѳянъ, но онъ желалъ, чтобы вся ихъ община выразила любовь покаявшемуся грѣшнику: „И потому прошу васъ оказать ему любовь"; а главное—апостолъ хотѣлъ испытать послушаніе Коринѳянъ: „Ибо я для того и писалъ, чтобы узнать на опытѣ, во всемъ ли вы послушны" (2 Кор. 2; 8—9).

Что ап. Павелъ имѣлъ власть самъ простить кровосмѣсника и безъ согласія

Коринѳянъ, это видно изъ дальнѣйшихъ словъ апостола: „Ибо и *я*, если въ чемъ *простилъ* кого, то простилъ для васъ отъ лица Христова“ (ст. 10), то есть отъ имени Христа, какъ имѣющій отъ него эту великую власть.

Видно это и изъ того, что ап. Павелъ самъ лично, безъ согласія христіанской общины, „предалъ сатанѣ Именея и Александра, чтобы они научились не богохульствовать“ (1 Тим. 1; 20), и видно наконецъ изъ книги Дѣяній, гдѣ говорится, что многіе изъ увѣровавшихъ приходили къ ап. Павлу, „исповѣдуя и открывая дѣла свои“ (Дѣян. 19; 18). А чтобы община, а не пастыри Церкви, имѣла право принимать грѣшныхъ на исповѣдь, прощать или оставлять ихъ грѣхи, объ этомъ Св. Писаніе нигдѣ не учитъ: это одна лишь выдумка безпастырныхъ сектантовъ.

5) Покаяніемъ, говорятъ сектанты, можно очищать только непроизвольные грѣхи и только разъ совершенные, ибо сказано: „Невозможно однажды просвѣщенныхъ, и вкусившихъ дара небеснаго, и сдѣлавшихся причастниками Духа Святаго, и вкусившихъ благаго

5) Слово „невозможно“ относится къ человѣку, совсѣмъ и навсегда погрязшему въ грѣхахъ, а не къ Богу, Которому „все возможно“ (Мѳ. 19; 26. Мар. 14; 36) и Который „не желаетъ погубить душу и помышляетъ, какъ бы не отвергнуть отъ Себя и отверженнаго“ (2 Цар. 14; 2—14); Христосъ и „пришелъ призвать не праведниковъ, а грѣшниковъ къ покаянію“ (Мѳ. 9; 13), чтобы „взыскать и спасти погибшее“ (Мѳ. 18; 11).

Приведенныя слова ап. Павла изъ его посланія къ Евреямъ (6; 4—6) нужно понимать такъ: людей, которые просвѣщены

глагола Божія и силъ будущаго вѣка, и отпадшихъ опять обновлять покаяніемъ; когда они снова распинаютъ въ себѣ Сына Божія и ругаются Ему" (Евр. 6; 4—6).

были св. Крещеніемъ, вкусили дара небеснаго, то есть Тѣла и Крови Христовой, сдѣлались причастниками Духа Святаго въ таинствѣ св. Мѵропомазанія, познали истину ученія св. Евангелія, — людей, которые уже близки были къ Царству Божію, уже предвкушали духовно блаженную вѣчную жизнь, и которые, не смотря на все это, отпали отъ Христа и даже ругаются Ему,— невозможно обновлять покаяніемъ: они уже ни зачто не раскаются, ибо не захотятъ; они погибли для Царства Божія; грѣхъ такъ уже ихъ плѣнилъ, такъ овладѣлъ ими, что они потеряли способность къ покаянію; они, какъ діаволъ, сознательно противятся Богу и, даже если бы кто изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ" (Лук. 16; 31).

Что касается того утвержденія сектантовъ, что каяться въ грѣхѣ можно только одинъ разъ, то имъ нужно напомнить слова ап. Іакова: „всѣ мы много согрѣшаемъ" (гл. 3; 2); а если много разъ согрѣшаемъ, то много разъ должны и каяться Тому, Кто и людямъ велѣлъ прощать другъ друга даже не до семи, „но до седмижды семидесяти разъ" (Мѳ. 18; 22).

Милосердіе Божіе не измѣримо; оно больше всѣхъ нашихъ и всего міра грѣховъ, которые, какъ бы ни были часты, вслѣдствіе испорченной Адамовымъ грѣхомъ нашей природы, при искреннемъ нашемъ покаяніи, всѣ простятся: „Если будутъ грѣхи ваши, какъ багряное,—какъ снѣгъ убѣлю; если будутъ

красны, какъ пурпуръ,—какъ во́лну убѣлю" (Иса. 2; 18).

Не простится, по слову Христа и Его св. апостола, одинъ лишь грѣхъ человѣка, это—„грѣхъ къ смерти" (1 Іоан. 5; 16), или „хула на Духа Святаго"; такой грѣхъ „не простится ему ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ" (Мѳ. 12; 31—32), ибо это—такое состояніе человѣка, когда онъ „произвольно грѣшитъ" до самой смерти и умираетъ ожесточеннымъ врагомъ Божіимъ, не признавая ни Бога, ни Его законовъ, попирая полученную имъ въ св. таинствахъ благодать Святаго Духа; о такомъ человѣкѣ, говоритъ ап. Іоаннъ, и молиться безполезно (1 Іоан. 5; 16).

6) Исповѣдь у православныхъ, говорятъ сектанты, не дѣйствительна, ибо ихъ пастыри отпускаютъ грѣхи за деньги, которыя имъ даютъ исповѣдующіеся, а Христосъ сказалъ: „даромъ получили, даромъ и давайте" (Мѳ. 10; 8).

6) Слова Христа: „даромъ получили, даромъ и давайте", относятся не къ исповѣди, даже не къ таинствамъ вообще, *которыхъ во время произнесенія этихъ словъ еще и не было*, а относятся къ дару чудотворенія, что̀ видно изъ предшествующихъ словъ Спасителя, посылающаго Своихъ учениковъ на проповѣдь: „Больныхъ исцѣляйте, говоритъ Онъ имъ, прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте, бѣсовъ изгоняйте. Даромъ получили (власть все это творить), даромъ и давайте", то есть не берите платы за всѣ эти великія чудеса.

Не за отпущеніе грѣховъ берутъ пастыри конѣечную плату, но за трудъ свой. А трудъ этотъ великъ и тяжелъ: пастырь, исповѣдуя многочисленныхъ грѣшниковъ, не только изнуряется тѣломъ, но много и душой стра-

даетъ за своихъ пасомыхъ: слыша объ ихъ грѣхахъ, онъ часто переживаетъ все ихъ горе, всѣ ихъ бѣды и несчастія.

Всякій честный трудъ, слѣдовательно, и трудъ исповѣдующаго пастыря, заслуживаетъ вниманія и вознагражденія, „ибо, говоритъ Христосъ, трудящійся достоинъ награды за труды свои“ (Лук. 10; 7). Развѣ не знаете, учитъ ап. Павелъ, что священнодѣйствующіе питаются отъ святилища? что служащіе жертвеннику берутъ долю отъ жертвенника? Такъ и *Господь повелѣлъ* проповѣдующему Евангеліе жить отъ благовѣствованія“ (1 Кор. 9; 13—14).

Замѣтимъ, что сектантскіе вожаки, не имѣя права священнодѣйствовать, получаютъ однако за незаконные труды свои не только плату, но и жалованье отъ своихъ общинъ.

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Кѣмъ и когда установлено св. таинство Покаянія, или Исповѣди?

1) Еще задолго до Своихъ страданій Христосъ обѣщалъ сперва ап. Петру (Мѳ. 16; 19), а потомъ и всѣмъ св. Апостоламъ дать власть прощать или оставлять на людяхъ ихъ грѣхи, когда сказалъ имъ: „Истинно говорю вамъ, что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ“ (Мѳ. 18; 18).

А исполнилъ Христосъ Свое обѣщаніе послѣ славнаго воскресенія Своего, когда, явившись Своимъ ученикамъ, сказалъ имъ:

„Пріимите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоан. 20; 23). Св. Апостолы передали власть суда надъ грѣшными людьми рукоположеннымъ своимъ преемникамъ, епископамъ Церкви (1 Тим. 5; 19—20), дающимъ это божественное право чрезъ святительское рукоположеніе и пресвитерамъ ея.

2) Откуда видно, что покаяніе должно совершать предъ пастырями Церкви, хотя бы они были и грѣшные люди?

2) Это видно изъ того, что Спаситель далъ право прощать людямъ грѣхи Апостоламъ, которые не считали себя безгрѣшными, а говорили о себѣ такъ: „всѣ мы много согрѣшаемъ“ (Іак. 3; 2); „если говоримъ, что не имѣемъ грѣха, обманываемъ самихъ себя и истины нѣтъ въ насъ“ (1 Іоан. 1; 8 и 10).

Въ числѣ Апостоловъ, получившихъ власть прощать грѣхи людямъ, былъ и ап. Петръ, трижды отрекшійся отъ Христа. Епископы и пресвитеры Церкви, конечно, тоже—люди грѣшные, но имъ дано такое великое право, какого не имѣютъ не только міряне, но даже и Ангелы, ибо никому изъ Ангеловъ не сказалъ Богъ: „кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся“. Если бы власть прощать грѣхи имѣли только безгрѣшные люди, то этой властію никто на землѣ никогда и не пользовался бы, ибо всѣ люди грѣшны; одинъ Богъ безъ грѣха (Откр. 15; 4. Евр. 4; 15).

Приступая къ исповѣди, мы должны не чужіе грѣхи считать, а свои, и смотрѣть

не на достоинства или недостатки пастырей, а на священный ихъ санъ, который данъ имъ отъ Бога чрезъ святительское рукоположеніе преемственно отъ Апостоловъ вмѣстѣ съ данной имъ властью прощать людямъ грѣхи. За свои грѣхи пастыри сами отвѣтятъ. Людямъ же нужно помнить, что пастыри отпускаютъ имъ грѣхи не своею властью, а властью данною имъ отъ Бога въ таинствѣ священства и что „сокровище сіе они носятъ въ глиняныхъ сосудахъ, чтобы преизбыточествующая сила была приписываема Богу, а не имъ“ (2 Кор. 4; 7).

3) Какіе грѣхи могутъ быть прощены на Исповѣди, а какіе нѣтъ.

3) *Всякій грѣхъ и хула простятся человѣку*, а хула на Духа Святаго не простится человѣкамъ“ (Мѳ. 12; 31—32). „Если кто видитъ брата своего согрѣшающаго грѣхомъ не къ смерти, то пусть молится, и Богъ дастъ ему жизнь, то есть согрѣшающему грѣхомъ не къ смерти. Есть грѣхъ къ смерти: не о томъ говорю, чтобы онъ молился“ (1 Іоан. 5; 16). „Ибо невозможно однажды просвѣщенныхъ и вкусившихъ дара небеснаго и содѣлавшихся причастниками Духа Святаго, и вкусившихъ благаго глагола Божія и силъ будущаго вѣка, и отпадшихъ, опять обновлять покаяніемъ, когда они снова распинаютъ въ себѣ Сына Божія и ругаются Ему“ (Евр. 6; 4—6).

Изъ приведенныхъ мѣстъ св. Писанія видно, что „*всякій грѣхъ*“, какъ бы ни былъ онъ великъ, можетъ быть прощенъ Богомъ человѣку, при искреннемъ его покаяніи, ибо „Кровь Іисуса Христа, Сына

Его очищаетъ насъ *отъ всякаго грѣха*" (1 Іоан. 1; 7). Не простится только „хула на Духа Святаго", или грѣхъ къ смерти", то есть такое грѣховное состояніе человѣка, когда онъ грѣшитъ сознательно и произвольно, грѣшитъ не по слабости своей воли, а не считая грѣхъ грѣхомъ, отрицая Бога и Его святые законы: „Ибо если мы, получивъ познаніе истины, произвольно грѣшимъ, то не остается болѣе жертвы за грѣхи; но нѣкоторое страшное ожиданіе суда и ярость огня, готоваго пожрать противниковъ. „Грѣхъ къ смерти", или „хула на Духа святаго" это такое ожесточенное противъ Бога состояніе души человѣка, когда онъ „попираетъ Сына Божія, и не почитаетъ за святыню Кровь завѣта, которою освященъ, и Духа благодати оскорбляетъ" (Евр. 10; 26—29). О такихъ людяхъ и молиться безполезно, ибо они, по словамъ Христа, „еслибы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ" (Лук. 16; 31).

4) Сколько разъ могутъ быть прощаемы грѣхи человѣку?

4) Безконечное число разъ, какъ безконечно милосердіе Божіе. Христосъ „пришолъ призвать не праведниковъ, а грѣшниковъ къ покаянію" (Мѳ. 9; 13). А такъ какъ люди, испорченные первороднымъ грѣхомъ, постоянно грѣшатъ, то постоянно должны прибѣгать и къ покаянію съ вѣрою и надеждою получить прощеніе грѣховъ отъ Того, Кто и людямъ велѣлъ прощать другимъ „не до семи, но до седмижды семидесяти разъ" (Мѳ. 18; 22). Кровь Іисуса Христа, пролитая на крестѣ за

грѣхи всего міра,—достаточная жертва Богу за всѣ наши грѣхи, какъ бы они часто ни совершались, и какъ бы ни были велики, лишь бы мы искренно каялись въ нихъ Богу и старались, по мѣрѣ силъ, отстать отъ нихъ, лишь бы не переставали бороться съ ними.

5) Кромѣ словесной исповѣди что еще нужно для прощенія грѣховъ грѣшнику?

5) 1) Нужно искреннее раскаяніе въ своихъ грѣхахъ и сердечная печаль объ оскорбленіи ими такъ много любящаго насъ Бога, „ибо печаль ради Бога производитъ неизмѣнное покаяніе ко спасенію“ (2 Кор. 7; 10).

2) Необходимы постъ и усиленная молитва къ Богу о прощеніи грѣховъ, ибо діаволъ, возбуждающій человѣка къ грѣху и ищущій, какъ бы погубить его, „изгоняется только молитвою и постомъ“ (Мѳ. 17; 21). „Еще говоритъ Господь: обратитесь ко Мнѣ въ постѣ, плачѣ и рыданіи“ (Іоиль 2; 12—13).

3) Нужно примириться со всѣми тѣми, къ кому мы питаемъ вражду или кого обидѣли, ибо мы сами же молимся: „прости долги наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ“ (Мѳ. 6; 12); и Спаситель сказалъ: „если вы будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ, то проститъ и вамъ Отецъ вашъ небесный. А если не будете прощать людямъ согрѣшеній ихъ, то и Отецъ вашъ не проститъ согрѣшеній вашихъ (Мѳ. 6; 14—15).

4) Должно загладить грѣхи свои дѣлами любви, милости и благотворенія несчастнымъ братьямъ нашимъ: „Блаженны милостивые, сказалъ Христосъ, ибо они помилованы

будутъ" (Мѳ. 5; 7). „Милосердіемъ и правдою очищается грѣхъ" (Прит. Сол. 16; 6). „Болѣе же всего имѣйте усердную любовь другъ ко другу; потому что любовь покрываетъ множество грѣховъ" (1 Петр. 4; 8).

5) Нужно дать твердое обѣщаніе измѣнить порочную свою жизнь на богоугодную и постараться до исповѣди исполнить это обѣщаніе: „Что вы, говоритъ Спаситель, зовете Меня: Господи! Господи! и не дѣлаете того, что Я говорю"? (Лук. 6; 46). „Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ Царство Небесное, но исполняющій волю Отца Моего Небеснаго" (Мѳ. 7; 21).

6) Нужна, наконецъ, твердая вѣра въ великую искупительную жертву Христа, взявшаго на Себя грѣхи всего міра (Іоан. 1; 29),—вѣра въ ту истину, что „Кровь Іисуса Христа... очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха" (1 Іоан. 1; 7). Нужна вѣра и въ то, что Христосъ далъ навсегда законнымъ пастырямъ основанной Имъ Церкви великую власть прощать грѣхи или оставлять ихъ на людяхъ, когда сказалъ имъ въ лицѣ Апостоловъ: „Пріимите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся, на комъ оставите, на томъ останутся" (Іоан. 20; 23).

Нужна твердая, непоколебимая во все это вѣра, ибо „человѣкъ съ двоящимися мыслями не твердъ во всѣхъ путяхъ своихъ", о немъ ап. Іаковъ еще такъ говоритъ: „Да не думаетъ такой человѣкъ получить что нибудь отъ Господа" (Іак. 1; 7—8). Вотъ при какихъ условіяхъ грѣшникъ можетъ получить на исповѣди прощеніе грѣховъ своихъ.

О божественномъ установленіи таинства св. Покаянія свидѣтельствуютъ многіе отцы и учители Церкви первыхъ и послѣдующихъ ея вѣковъ. Такъ въ „Правилахъ Апостольскихъ“ говорится: „Если кто, епископъ или пресвитеръ, обращающагося отъ грѣха не принимаетъ, но отвергаетъ; да будетъ изверженъ изъ священнаго сана, ибо опечаливаетъ Христа, сказавшаго: радость бываетъ на небѣ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся“ (Прав. 52).

Изъ отцовъ и учителей Церкви первыхъ трехъ вѣковъ христіанства о таинствѣ св. Покаянія учили: св. Ириней, Тертуліанъ, св. Кипріанъ и Оригенъ. Такъ, напр., св. Кипріанъ, епископъ карѳагенскій, пишетъ: „Прошу васъ, возлюбленнѣйшіе братія, да исповѣдуетъ каждый свой грѣхъ, доколѣ согрѣшившій находится еще въ сей жизни, когда исповѣдь его можетъ быть принята, когда удовлетвореніе и *отпущеніе, совершаемое священникомъ, угодно предъ Господомъ*“ („О падшихъ“ гл. 28; 29).

Оригенъ, великій учитель Церкви III вѣка, учитъ: „Есть еще отпущеніе грѣховъ, хотя тяжкое и трудное, чрезъ покаяніе, когда грѣшникъ омываетъ слезами ложе свое (Псал. 6; 7), и бываютъ ему слезы хлѣбомъ день и ночь (Псал. 41; 4), и *когда онъ не стыдится открыть свой грѣхъ предъ священникомъ Господнимъ и проситъ у него врачевства*“ (Толков. на кн. Левитъ“ XVII).

О таинствѣ Покаянія учили: Фирмиліанъ, еп. Кесаріи-каппадокійской (233 г.); св. Левъ, еп. римскій, св. Кириллъ еп. Александрійскій, св. Василій и св. Аѳанасій великіе, св. Григорій нисскій, блаж. Августинъ, св. Іоаннъ Златоустъ и многіе другіе.

Изъ нихъ приведемъ свидѣтельство о таинствѣ Покаянія св. Іоанна Златоустаго.

„Обитаютъ, учитъ онъ, еще на землѣ священники (а допущены распоряженіемъ небеснымъ); они получили такую власть, какой не далъ Богъ ни Ангеламъ, ни Архангеламъ, ибо не

Ангеламъ сказано: „что свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ"... Имѣютъ власть вязать и начальствующіе на землѣ, но только одни тѣла; а сія власть касается самой души и восходитъ до неба, ибо *что священники опредѣляютъ долу* (на землѣ), *то Богъ утверждаетъ горѣ* (на небѣ); *и Владыка согласуется съ мнѣніемъ Своихъ рабовъ"* („О священствѣ" 3; 4, 5). „Согрѣшилъ ты, еще учитъ св. Іоаннъ Златоустъ, войди въ церковь и загладь свой грѣхъ. Сколько бы ты ни падалъ на площади,—всякій разъ встаешь: такъ сколько разъ ни согрѣшишь,—покайся во грѣхѣ; не отчаявайся; согрѣшишь въ другой разъ, въ другой разъ покайся, чтобы по нерадѣнію совсѣмъ не потерять тебѣ надежды на обѣщанныя блага. Ты въ глубокой старости, и—согрѣшилъ? *войди въ церковь, покайся: здѣсь врачебница, а не судилище; здѣсь не истязуютъ, но даютъ прощеніе въ грѣхахъ"*. („Бесѣда о покаяніи" 3; 2).

Выводъ изъ всего изложеннаго о св. таинствѣ Покаянія слѣдующій: всѣ сектанты, отвергающіе и даже въ извращенномъ смыслѣ признающіе его, не могутъ имѣть у себя этого спасительнаго отъ грѣховъ средства, ибо не имѣютъ законно рукоположенныхъ пастырей, чрезъ Апостольское рукоположеніе получившихъ отъ Христа великую власть прощать людямъ или оставлять на нихъ грѣхи ихъ. Со всѣми многочисленными, за всю жизнь совершенными, грѣхами они умрутъ и съ ними же предстанутъ на страшный судъ Христовъ. Предстанутъ и будутъ предъ Господомъ безотвѣтными, такъ какъ сами, по упорству своему, не пожелали воспользоваться врачевствомъ, даннымъ для всѣхъ грѣшниковъ Самимъ Христомъ, Сыномъ Божіимъ, пріобрѣтшимъ его для людей на крестѣ Своею пречистою Кровію.

Спѣши же, грѣшный христіанинъ, спѣши къ исповѣди предъ законнымъ пастыремъ Церкви, чтобы очистить себя отъ грѣховъ своихъ для Царства Божія, ибо „не войдетъ въ него ничто нечистое" (Апок. 21; 27).

Открой предъ служителемъ алтаря Господня всю душу твою со всѣми ея грѣховными дѣлами и нечистыми помыслами, помня слова Св. Писанія: „Скрывающій свои преступленія не будетъ имѣть успѣха, а кто сознается и оставляетъ ихъ, тотъ будетъ помилованъ“ (Притч. Сол. 28; 13).

Не забывай, что все, что откроешь на исповѣди здѣсь, на землѣ, будетъ закрыто тамъ, на небѣ; и что скроешь здѣсь, на землѣ, то откроется, какъ преступленіе, тамъ, на небѣ въ день страшнаго суда Христова надъ всѣмъ міромъ и тобою!

О святомъ Елеосвященіи.

Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь; и, если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему (Іак. 5; 14—15).

Елеосвященіе есть такое таинство, въ которомъ, при помазаніи пресвитерами Церкви больнаго елеемъ во имя Господне и при ихъ молитвѣ о немъ, подается больному, по вѣрѣ его и молящихся пресвитеровъ, не только исцѣленіе тѣла, но и прощеніе грѣховъ.

Священное употребленіе елея, или масла, было еще въ Ветхомъ Завѣтѣ. Елей тогда приносили не только въ жертву Богу (Быт. 28; 18. Исх. 29; 40. Лев. 2; 4. Чис. 28; 12 и друг.) и употребляли для освященія принадлежностей храма и богослуженія (Исх. 30; 23—29. 40; 10—11), но и для освященія Богомъ людей, которымъ чрезъ елепомазаніе подавались власть царская (1 Цар. 15; 1. 16; 1. 3 Цар. 1; 34. 19; 15. 4 Цар. 9; 1—6), право священства (Исх. 29; 7. 30; 30. Лев. 16; 32) и даръ пророчества (3 Цар. 19; 16).

Въ Новомъ Завѣтѣ елей употреблялся св. Апостолами для исцѣленія больныхъ еще до страданій Спасителя: св. Апостолы, будучи посланы Христомъ на проповѣдь и получивъ власть больныхъ исцѣлять и даже мертвыхъ воскрешать (Мѳ. 10; 8), „пошли и проповѣдывали покаяніе; изгоняли многихъ бѣсовъ, и *многихъ больныхъ мазали масломъ и исцѣляли*“ (Мар. 6; 12—13).

Очевидно, Христосъ уже послѣ славнаго воскресенія Своего, когда въ теченіи 40 дней являлся ученикамъ Своимъ, уча ихъ о Царствіи Божіемъ, установилъ для исцѣленія больныхъ и полученія ими прощенія грѣховъ особое таинство св. Елеосвященія, о которомъ, какъ объ извѣстномъ уже всѣмъ христіанамъ, напоминаетъ св. апостолъ Іаковъ, говоря: „Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, *помазавъ его елеемъ во имя Господне.* И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь; и, если онъ содѣлалъ грѣхи, простится ему“ (Іак. 5; 14—15).

Такимъ образомъ по силѣ своего дѣйствія таинство Елеосвященія является однимъ изъ важнѣйшихъ таинствъ Церкви, ибо въ немъ подается больному человѣку не только исцѣленіе его тѣла, но и души отъ грѣховъ ея.

Сектантъ.

1) Мы не признаемъ, говорятъ молокане и духоборы, таинства Елеосвященія, ибо подъ „елеемъ“ въ словахъ ап. Іакова нужно разумѣть духовный елей, то есть молитву о больныхъ, а не масло; почему за больныхъ мы молимся, но масломъ ихъ не мажемъ.

Объясненія православнаго.

1) Что въ словахъ ап. Іакова подъ елеемъ должно разумѣть молитву, а не масло, это—чистѣйшая выдумка, ничѣмъ неподтверждаемая, ибо въ Св. Писаніи нигдѣ молитва не называется елеемъ. Самъ ап. Іаковъ отличаетъ помазаніе елеемъ отъ молитвъ пресвитеровъ, что ясно видно изъ словъ его: „пусть помолятся надъ нимъ (это—одно дѣйствіе пресвитеровъ), помазавъ его елеемъ во имя Господне (это—уже другое ихъ дѣйствіе).

Если слово „елей“ толковать въ смыслѣ „молитвы“, то получится полная безсмыслица: „пусть помолятся надъ нимъ, помолившись надъ нимъ“... Понятно, почему молокане и духоборы отвергаютъ Елеопомазаніе: потому что его должны совершать

пресвитеры Церкви, которыхъ у нихъ нѣтъ и по названію.

2) Мы тоже, говорятъ штундобаптисты, не признаемъ Елеосвященія и помазанія больныхъ елеемъ, хотя о нихъ молимся,—не признаемъ потому, что подъ словомъ „елей“ нужно разумѣть ученіе, или слово Божіе.

2) Цѣна этому ученію штундобаптистовъ объ Елеосвященіи такая же, какъ и предыдущему о немъ ученію молоканъ и духоборовъ, ибо нигдѣ ученіе, или слово Божіе не называется въ Писаніи елеемъ.

Затѣмъ, если подъ „елеемъ“ разумѣть „ученіе“, какъ мудрствуютъ штундобаптисты, то опять выйдетъ безсмыслица, выйдетъ, что въ ученіи, или словѣ Божіемъ нуждаются только больные, а здоровымъ людямъ оно совсѣмъ не нужно, съ чѣмъ и сами сектанты не согласятся.

3) Мы не признаемъ Елеосвященіе за таинство, говорятъ иные изъ сектантовъ, ибо нѣтъ прямого указанія въ Писаніи, что Самъ Христосъ его установилъ.

3) Довольно того, что есть прямое указаніе на это таинство у св. Апостола Христова. Кто не вѣритъ Апостоламъ, тотъ не вѣритъ и Христу, ибо все ученіе Апостоловъ было проповѣдано ими по внушенію Св. Духа, что видно изъ словъ Самого Христа: „Когда же пріидетъ Онъ, Духъ истины, то наставитъ васъ на всякую истину, ибо не отъ Себя говорить будетъ, но будетъ говорить, что услышитъ, и будущее возвѣститъ вамъ“ (Іоан. 16; 13—15). „Слушающій васъ Меня слушаетъ, и отвергающій васъ Меня отвергается“ (Лук. 10; 16), сказалъ Христосъ св. Апостоламъ.

Сектанты, отвергая ученіе ап. Іакова о таинствѣ св. Елеосвященія, отвергаются Самого Христа.

4) Почему у васъ, у православныхъ, не всѣ боль-

4) Одни—по невѣрію, другіе—по нерадѣнію къ своему спасенію, а третьи—въ надеждѣ выздоровѣть и очистить себя отъ

ные прибѣгаютъ къ Елеосвященію?

грѣховъ другими, Богомъ дарованными, таинствами св. Церкви—св. Покаяніемъ и св. Причащеніемъ. Но если послѣдніе до нѣкоторой степени извинительны, то первые и вторые, безъ сомнѣнія, осуждаются Церковію, какъ невѣрные и теплохладные въ вѣрѣ сыны ея.

5) Если Елеосвященіе установлено Самимъ Христомъ, то почему не всѣ, надъ кѣмъ оно совершено, выздоравливаютъ, а часто умираютъ послѣ него?

5) Во-первыхъ,—потому, что не имѣютъ достаточно сильной вѣры въ это спасительное таинство, въ которомъ „молитва вѣры исцѣлитъ болящаго", ибо Христосъ сказалъ: „по вѣрѣ вашей да будетъ вамъ" (Мѳ. 9; 29).

Во-вторыхъ, что самое главное,—такъ Богу угодно: однихъ раньше, другихъ позже призвать къ себѣ изъ этого міра. Для вѣрующаго христіанина въ таинствѣ Елеосвященія важно не столько выздоровленіе отъ болѣзни, сколько очищеніе, быть можетъ, предъ самою смертію отъ всѣхъ грѣховъ своихъ.

Если таинство Елеосвященія понимать по-сектантски,—что вѣрующій больной всякій разъ послѣ Елеосвященія непремѣнно долженъ выздоровѣть, то нужно прійти и къ тому нелѣпому выводу, что человѣкъ могъ бы жить на землѣ вѣчно, лишь бы прибѣгалъ къ св. Елеосвященію.

6) Въ словахъ ап. Іакова о помазаніи елеемъ больнаго и молитвѣ надъ нимъ пресвитеровъ нужно разумѣть, мудрствуютъ сектанты, совѣтъ, а

6) Такое двусмысленное постановленіе объ Елеосвященіи сдѣлали штундобаптисты на конференціи (съѣздѣ), бывшей въ нѣмецкой колоніи Рюкенау, Таврической губерніи, въ 1882 году. Въ протоколѣ этой конференціи сказано: „конференція предоставляетъ каждой общинѣ поступать такъ, какъ будетъ желательно больному,—съ елеопома-

не заповѣдь. Кто изъ больныхъ хочетъ, тѣхъ пусть пресвитеры мажутъ елеемъ, а для нежелающихъ этого достаточно и одной молитвы.

заніемъ и молитвой призывать Господа, или только съ одной молитвой безъ елеопомазанія".

Ложь этого ученія сектантовъ объ Елеосвященіи для всѣхъ очевидна: ап. Іаковъ не учитъ, что бы надъ больнымъ пресвитеры Церкви только молились, не помазывая его елеемъ, или чтобы отъ больнаго зависѣло совершать надъ нимъ помазаніе елеемъ или нѣтъ, а учитъ вотъ какъ: „Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, *помазавъ его елеемъ во имя Господне*".

Какъ произнесеніе словъ: „Пріимите, ядите" и т. д. безъ хлѣба и вина не составитъ таинства Причащенія, а одни слова „Крещается рабъ Божій во имя Отца, и Сына, и Св. Духа" безъ погруженія въ воду не составятъ таинства св. Крещенія, такъ и одна молитва пресвитеровъ Церкви надъ больнымъ безъ помазанія его елеемъ не составитъ таинства Елеосвященія, спасительнаго для тѣла и души больнаго.

Это прекрасно понимаютъ и сами сектанты, почему часто и спорятъ о необходимости Елеосвященія съ помазаніемъ больнаго масломъ; но имъ теперь стыдно завести у себя подобіе того таинства, которое они, вопреки ясному ученію слова Божія, до сихъ поръ отвергали.

Если, наконецъ, сектанты считаютъ слова ап. Іакова объ Елеопомазаніи за совѣтъ, то почему же они не слѣдуютъ хотя бы и совѣту апостола Христова? Очевидно, потому,

что считаютъ этотъ совѣтъ для себя лишнимъ, ставятъ свое мнѣніе выше ученія св. Апостола.

Не слушая словъ ап. Іакова объ Елеосвященіи, сектанты напрасно называютъ себя „евангельскими христіанами“ и послѣдователями Христа, ибо, повторяемъ, Спаситель Самъ сказалъ св. Апостоламъ: „Слушающій васъ Меня слушаетъ; и отвергающійся васъ Меня отвергается“ (Лук. 10; 16).

II.

Отвѣты и вопросы православнаго.

1) Кѣмъ и когда установлено таинство св. Елеосвященія?

1) Еще первый разъ посылая на проповѣдь св. Апостоловъ, Христосъ далъ имъ повелѣніе больныхъ исцѣлять, мертвыхъ воскрешать, прокаженныхъ очищать и бѣсовъ изгонять, и Апостолы, сказано въ Евангеліи, „пошли и проповѣдывали покаяніе, изгоняли многихъ бѣсовъ, и многихъ больныхъ мазали масломъ и исцѣляли“ (Лук. 6; 12—13).

Установилъ же Христосъ Елеосвященіе, какъ таинство, очевидно, уже послѣ славнаго воскресенія Своего, когда устроялъ Церковь Свою, „въ продолженіи сорока дней являясь имъ и говоря о Царствіи Божіемъ“ (Дѣян. 1; 3).

Вотъ почему ап. Іаковъ говоритъ объ Елеосвященіи, какъ таинствѣ всѣмъ христіанамъ уже извѣстномъ, когда учитъ ихъ: „Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся

надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго и возставитъ его Господь; и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему" (Iак. 5; 14—15).

2) Откуда видно, что Елеопомазаніе есть св. таинство, а не простое помазаніе масломъ больнаго?

2) Это видно изъ того, что обыкновенное помазаніе масломъ больнаго могъ бы сдѣлать всякій человѣкъ, особенно врачъ, а св. Апостолъ велитъ призвать къ нему „пресвитеровъ Церкви", которые должны мазать больнаго „во имя Господне", какъ и крещеніе они должны совершать „во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа".

Особенно же видно это изъ дальнѣйшихъ словъ ап. Iакова: „и молитва вѣры исцѣлитъ болящаго и возставитъ его Господь; и, *если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему*": отъ простаго врачебнаго помазанія елеемъ больной можетъ получить только выздоровленіе, но не прощеніе грѣховъ.

3) Для чего установлено таинство св. Елеосвященія?

3) Для исцѣленія больныхъ отъ недуговъ тѣла и для отпущенія ихъ грѣховъ, какъ это ясно видно изъ приведенныхъ словъ ап. Iакова: „и молитва вѣры *исцѣлитъ болящаго*; и возставитъ его Господь, и, *если онъ содѣлалъ грѣхи, отпустятся ему*".

4) Надъ кѣмъ, слѣдовательно, должно совершать св. Елеосвященіе?

4) Надъ всѣми больными, а не только надъ умирающими, какъ ложно учатъ объ этомъ католики, называя св. Елеосвященіе послѣднимъ, напутствующимъ умирающихъ, таинствомъ, ибо не говоритъ св. Апостолъ: „если кто *умираетъ* изъ васъ" и т. д., а говоритъ: „*Боленъ* ли кто изъ васъ" и т. д.;

и далѣе учитъ, что „молитва вѣры *исцѣлитъ* болящаго и *возставитъ* его Господь“, чего не могъ бы онъ сказать объ Елеосвященіи, если бы оно совершалось только надъ умирающимъ уже человѣкомъ; для этого существуютъ другія спасительныя таинства— св. Покаяніе и св. Причащеніе.

5) Кто имѣетъ право совершать св. Елеосвященіе?

5) Законно рукоположенные епископы и пресвитеры Церкви, „какъ служители Христовы и домостроители таинъ Божіихъ“ (1 Кор. 4; 1), поставленные для этого Самимъ Христомъ въ основанной Имъ Церкви чрезъ преемственно идущее отъ Апостоловъ рукоположеніе (Еф. 4; 11—13). У католиковъ это таинство совершаютъ одни только епископы, но и это они дѣлаютъ вопреки слову Божію, что ясно видно изъ словъ ап. Іакова: „пусть призоветъ, говоритъ онъ о больномъ, *пресвитеровъ* Церкви“.

Объ Елеосвященіи, какъ святомъ таинствѣ, врачующемъ и тѣло и душу больнаго христіанина, учили отцы и учители Церкви первыхъ ея вѣковъ. Особенно ясно учатъ о немъ отцы Церкви пятаго вѣка: Викторъ, пресвитеръ антіохійскій, Цезарій писатель церковный, Иннокентій, папа римскій и другіе.

Цезарій такъ, напримѣръ, пишетъ: „всякій разъ, какъ постигаетъ какая-либо болѣзнь, пусть больной приметъ Тѣло и Кровь Христову и помажетъ тѣло свое, чтобы исполнились на немъ слова Писанія: „Боленъ ли кто изъ васъ“ и т. д. Видите, братіе, кто въ болѣзни прибѣгаетъ къ церкви, тотъ удостаивается получить и здравіе тѣла и отпущеніе грѣховъ“ (Догм. Макарія т. 2).

Еще раньше указанныхъ отцовъ и учителей Церкви училъ о св. Елеосвященіи св. *Іоаннъ Златоустъ*; говоря о способахъ отпущенія грѣховъ священниками, онъ пишетъ: они дѣлаютъ его (отпущеніе грѣховъ) не только посредствомъ молитвъ, не только возрождаютъ насъ крещеніемъ, но и имѣютъ власть разрѣшать отъ грѣховъ и послѣ сего возрожденія содѣланныхъ, какъ сказано: „Болитъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви“ и т. д.

Еще раньше І. Златоуста училъ о св. Елеосвященіи св. *Кириллъ Іерусалимскій*; порицая волшебства и наставляя христіанъ относительно молитвъ, онъ учитъ: „При этомъ я напоминаю тебѣ еще слова Божественнаго Писанія: „Боленъ ли кто изъ васъ“ и т. д. Слова: „я напоминаю тебѣ“ показываютъ, что современнымъ св. Кириллу христіанамъ таинство Елеосвященія было извѣстно.

Оригенъ, жившій въ третьемъ вѣкѣ, говоря о таинствѣ покаянія, учитъ: „въ семъ исполняется и то, что сказалъ ап. Іаковъ: „боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви и да возложатъ на него руки, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго и возставитъ его Господь, и, если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему“ (Іак. 5; 14—15).

Всѣ сектанты, не имѣя законныхъ пастырей Церкви, сами себя лишаютъ возможности врачевать и тѣло и душу въ великомъ таинствѣ св. Елеосвященія. Но ты, православный христіанинъ, благодаря милосердаго Господа за дарованное Имъ духовное врачество, прибѣгай къ Нему во всякой твоей болѣзни, помня слова св. ап. Іакова: „и молитва вѣры исцѣлитъ болящаго; и, если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему“ (Іак. 5; 14—15).

Объ отмѣнѣ субботы и почитаніи воскреснаго дня.

«Итакъ никто да не осуждаетъ васъ за пищу или питіе, или за какой-нибудь праздникъ, или новомѣсячіе, или субботу: это есть тѣнь будущаго, а тѣло во Христѣ» (Колос. 2; 16—17).

Слово „суббота“ по-еврейски значить „покой“. Господь повелѣлъ евреямъ, уже послѣ выхода ихъ изъ Египта, праздновать этотъ день, какъ для напоминанія о седьмомъ днѣ, въ который Господь почилъ отъ дѣлъ Своихъ послѣ сотворенія всего міра (Быт. 2; 2—3. Исх. 20; 11), такъ и въ особенности для напоминанія евреямъ объ избавленіи ихъ Богомъ отъ рабства Египетскаго (Втор. 5; 13—15).

Мы, христіане, тоже празднуемъ седьмой день недѣли, но не ветхую еврейскую субботу, а новую христіанскую,—празднуемъ мы „день воскресный“, когда совершилось новое твореніе человѣка: „Кто во Христѣ, тотъ новая тварь“ (2 Кор. 5; 17 и Гал. 6; 15), „ибо мы Его твореніе, созданы во Христѣ Іисусѣ“ (Еф. 20; 10); празднуемъ не субботу, а воскресеніе, ибо въ этотъ день мы избавлены не отъ Египетскаго рабства, въ которомъ ни мы сами, ни отцы наши никогда не были, а отъ рабства всемірнаго и болѣе тяжкаго, отъ рабства діаволу, отъ котораго спасаемся, какъ учитъ св. Апостолъ, „воскресеніемъ Іисуса Христа“ (1 Петр: 3; 21).

Въ этотъ день, а не въ субботу или въ какой-либо другой день, Христосъ „лишилъ силы имѣющаго державу смерти, то есть діавола, и избавилъ тѣхъ, которые отъ страха смерти чрезъ

всю жизнь были подвержены рабству" (Евр. 2; 14—15); въ этотъ именно, а не въ какой-либо другой день, какъ учитъ св. Апостолъ, Христосъ „воскресъ для оправданія нашего" (Рим. 4; 25). „Если Христосъ не воскресъ, говоритъ онъ, то вѣра ваша тщетна; вы еще во грѣхахъ вашихъ" (1 Кор. 15; 17).

Итакъ, вотъ почему мы, христіане, празднуемъ воскресный день: празднуемъ его, какъ день новаго творенія человѣка, какъ день избавленія насъ и всего міра отъ рабства діаволу,—отъ грѣха, проклятія и духовной смерти.

Вопросы сектанта и отвѣты православнаго.

Сектантъ.

1) Почему вы не празднуете субботы, говорятъ адвентисты, субботники-баптисты и жидовствующіе, если Богъ еще въ раю велѣлъ людямъ покоиться въ этотъ день: „И совершилъ Богъ къ седьмому дню дѣла Свои, которыя Онъ дѣлалъ, и почилъ въ день седьмый отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, которыя дѣлалъ. И благословилъ Богъ седьмый день и освятилъ его; ибо въ

Православный.

1) Въ приведенномъ мѣстѣ св. Писанія ни слова не говорится о томъ, что Богъ велѣлъ людямъ почитать субботу. Говорится, что Богъ почилъ въ седьмой день отъ дѣлъ Своихъ, то есть пересталъ творить, что Онъ благословилъ и освятилъ этотъ день *для Себя*, а не для людей, ибо только что созданные люди ничего еще не творили и, слѣдовательно, и отдыхать имъ не было послѣ чего.

Въ раю всѣ дальнѣйшіе дни для людей были одинаковы, всѣ дни были днями блаженства, но вмѣстѣ съ тѣмъ и днями труда,—воздѣлыванія и охраненія сада Едемскаго (Быт. 2; 15).

Послѣ грѣхопаденія первыхъ людей и изгнанія ихъ изъ рая они должны были въ наказаніе работать и питаться „со скорбію *во всѣ дни* жизни" ихъ (Быт. 3; 17), слѣдовательно,—и въ дни субботніе.

оный почилъ отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, которыя Богъ творилъ и созидалъ“ (Быт. 2; 2—3).

И, дѣйствительно, изъ св. Писанія нигдѣ не видно, чтобы святые праотцы: Ной, Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ и другіе, праздновали седьмой день. Уже только при Моисеѣ, послѣ выхода евреевъ изъ Египта, Господь впервые даетъ евреямъ заповѣдь о субботѣ (Исх. 16; 23—26), о которой потомъ точнѣе говоритъ при синайскомъ законодательствѣ; даетъ эту заповѣдь для того, чтобы всегда неблагодарные евреи вспоминали и благодарили въ этотъ день Бога, освободившаго ихъ отъ рабства Египетскаго (Втор. 5; 12—15).

Итакъ, въ приведенномъ сектантомъ мѣстѣ св. Писанія совсѣмъ нѣтъ никакой заповѣди людямъ праздновать субботу; о людяхъ здѣсь и слова не сказано.

2) Господь говоритъ чрезъ Моисея: „помни день субботній“ (Исх. 20; 8), слѣдовательно, заповѣдь о субботѣ была еще раньше Моисея, въ дни праотцевъ и патріарховъ, иначе Онъ не сказалъ бы о ней: „помни“.

2) Господь сказалъ про заповѣдь о субботѣ: „помни“ не потому, что она была дана раньше Моисея, ибо, какъ мы уже говорили, не видно изъ Писанія, чтобы кто-нибудь изъ патріарховъ, жившихъ до Моисея, праздновалъ субботу; этимъ словомъ— „помни“—Господь только напоминаетъ евреямъ, что заповѣдь о субботѣ была дана имъ нѣсколько раньше синайскаго законодательства, именно—тотчасъ послѣ выхода евреевъ, подъ предводительствомъ самого же Моисея, изъ земли египетской въ пустынѣ Синъ (Исх. 16; 23—30). Повторяя на горѣ Синайской уже раньше данную *чрезъ Моисея* еврейскому народу заповѣдь, Господь и говоритъ ему о ней, какъ объ извѣстной ему: „помни“!

3) Мы различаемъ *заповѣди Господни*, которыхъ только 10, отъ многочисленныхъ *законовъ Моисея*; первыя хранимъ и соблюдаемъ, а вторые отвергаемъ, ибо о заповѣдяхъ сказалъ Христосъ: „кто нарушитъ одну изъ заповѣдей сихъ малыхъ и научитъ такъ людей, тотъ малѣйшимъ наречется въ Царствѣ Небесномъ, а кто сотворитъ и научитъ, тотъ великимъ наречется въ Царствѣ Небесномъ“ (Мѳ. 5; 19), „ибо это есть любовь къ Богу, говоритъ ап. Іоаннъ, чтобы мы соблюли заповѣди Его. И заповѣди Его не тяжки“; а о законѣ Моисеевомъ сказано: „Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ

3) Во-первыхъ, совершенная неправда, что Моисей давалъ народу еврейскому, когда бы то ни было, заповѣди отъ себя самого. Моисей называется „рабомъ Бога вѣрнымъ во всемъ домѣ Его“ (Числ. 12; 7), а рабъ не больше господина своего“ (Іоан. 13; 16) и творитъ волю только его. Вотъ почему и Моисей *никогда своихъ законовъ Израилю не давалъ*, а давалъ только тѣ законы, которые велѣлъ ему передать народу Самъ Богъ, почему и ап. Іоаннъ учитъ, что „законъ данъ *чрезъ* Моисея (а не отъ Моисея), то есть *при посредствѣ* Моисея, или какъ говоритъ ап. Павелъ, „рукою посредника“ (Гал. 3; 19). Слѣдовательно, если въ Писаніи говорится: „законъ Моисеевъ“ (3 Цар. 2; 3. Дан. 6; 5. Іоан. 7; 23 и др.) или: „законъ далъ намъ Моисей“ (Втор. 33; 7), то это говорится не въ томъ смыслѣ, будто есть какой-то законъ Моисея самого, имъ самимъ и отъ себя самого изданный, а въ томъ смыслѣ, что этотъ законъ Божій „Господь далъ *чрезъ* Моисея“ (Неем. 8; 13).

Когда, напримѣръ, Спаситель говоритъ: „Моисей далъ вамъ обрѣзаніе, хотя оно не отъ Моисея, а отъ отцевъ“ (Іоан. 7; 22), то этими словами Онъ вовсе не указываетъ на то, что законъ объ обрѣзаніи данъ самимъ Моисеемъ или придуманъ „отцами“, напр., Авраамомъ, а только говоритъ, что этотъ законъ Божій, повторенный Израилю чрезъ Моисея (Лев. 12; 3), былъ данъ людямъ *чрезъ* отцевъ, точнѣе,—чрезъ „отца вѣрующихъ—Авраама“, ибо Авраамъ не выдумалъ

клятвою" (Гал. 3; 13). поэтому мы уже не подъ закономъ, а подъ благодатію" (Рим. 6; 14). Мы должны соблюдать только законы Господни, изреченные устами Самого Бога (Исх. 20; 18—22), написанные на скрижалях перстомъ Божіимъ (Исх. 31; 18. 32; 15—16), то есть 10 заповѣдей, законы же Моисея теперь намъ не нужны, ибо Моисей далъ ихъ самъ отъ себя.

Кромѣ же 10 заповѣдей Богъ не давалъ Израилю никакихъ законовъ.

этотъ законъ отъ себя, а завѣтъ этотъ между Богомъ и человѣкомъ положенъ Самимъ Господомъ, что видно изъ книги Бытія (гл. 17; 10—14).

Вотъ почему книга Второзаконія, гдѣ находятся 10 заповѣдей, называемыхъ „постановленіями и законами" (гл. 5-я), называется и *„книгою завѣта"* (Исх. 24; 7) и *„книгою закона Моисеева"*: „и сказали книжнику Эздрѣ, чтобы онъ принесъ книгу закона Моисеева, который *заповѣдалъ Господь* Израилю" (Неем. 8; 2), называется и *„книгою закона Божія"*: „и читали изъ книги закона Божія каждый день" (ст. 18).

Во-вторыхъ, только 10 заповѣдей написаны были перстомъ Божіимъ вовсе не потому, какъ думаютъ адвентисты и субботники, что этимъ Богъ хотѣлъ показать особенное ихъ преимущество предъ другими „законами", „уставами" и „постановленіями", а потому, что этимъ Господь хотѣлъ *наглядно, видимымъ образомъ* всегда напоминать евреямъ о томъ великомъ событіи синайскаго законодательства, когда „весь народъ видѣлъ громы, и пламя, и звукъ трубный, и гору дымящуюся; и увидѣвъ то, весь народъ отступилъ и сталъ вдали", и объятый великимъ ужасомъ и страхомъ просилъ Моисея: „говори ты съ нами, и мы будемъ слушать, *но чтобы не говорилъ съ нами Богъ*, чтобы не умереть (Исх. 20; 18—19). Изъ послѣднихъ словъ видно и то, почему Богъ устно далъ только 10 заповѣдей: потому, что объятый ужасомъ

народъ не могъ дольше слушать глаголы Божіи и просилъ Моисея говорить съ Богомъ и передавать Его дальнѣйшіе законы.

Эти дальнѣйшіе законы Божіи и передалъ Господь уже чрезъ Моисея Израилю на той же горѣ Хоривѣ, когда Моисей „вступилъ во мракъ, гдѣ Богъ" (Исх. 20; 21): „И вотъ законы, говоритъ на Хоривѣ Господь Моисею, которые ты объявишь имъ" (Исх. 21; 1); и потомъ даетъ всѣ тѣ законы, которые переданы были Моисеемъ народу и записаны для него и его потомства въ книгѣ Исходъ и Второзаконіи.

Отсюда для всякаго ясно заблужденіе адвентистовъ, будто Богъ далъ только 10 заповѣдей и не давалъ больше никакихъ законовъ; ясно также и то, что и другіе, Богомъ данные чрезъ Моисея, законы, напр., о пищѣ, о жертвахъ, о праздникахъ и прочіе имѣли одинаковую силу и значеніе съ 10 заповѣдями, ибо эти законы были законы Божіи.

Адвентистовъ и другихъ субботниковъ, утверждающихъ, что кромѣ 10 заповѣдей Господь не давалъ никакихъ законовъ, обличаетъ Самъ Богъ слѣдующими, напримѣръ, словами: „Не дамъ впредь выступать ногѣ Израиля изъ земли сей, которую Я укрѣпилъ за отцами ихъ, если только они будутъ стараться исполнять все, что *Я заповѣдалъ* имъ по всему *закону* и *уставамъ* и *повелѣніямъ*, даннымъ *рукою Моисея*" (2 Пар. 33; 8). „И Я вывелъ ихъ изъ земли Египетской и

привелъ ихъ въ пустыню, и далъ имъ *заповѣди* Мои и объявилъ имъ *постановленія*, исполняя которыя, человѣкъ живъ былъ бы чрезъ нихъ; далъ имъ также *субботы* Мои (а не одну субботу), чтобы онѣ были знаменіемъ между Мною и ими, чтобы знали, что Я—Господь, освящающій ихъ... по Моимъ заповѣдямъ поступайте и мои *уставы* соблюдайте и исполняйте ихъ" (Іезек. 20; 11—12 и 19).

Обличаетъ адвентистовъ самъ Моисей, когда, напр., говоритъ: „И объявилъ Онъ вамъ *завѣтъ*, который повелѣлъ вамъ исполнять, *десятословіе*, и написалъ его на двухъ каменныхъ скрижаляхъ; и повелѣлъ мнѣ Господь *въ то время* научить васъ *постановленіямъ* и *законамъ*, дабы вы исполняли ихъ" (Втор. 4; 13—14).

Обличаетъ ихъ и Неемія, когда говоритъ: „И снисшелъ Ты на гору Синай и говорилъ съ ними съ неба, и далъ имъ *суды* справедливые, *законы* вѣрные, *уставы* и *заповѣди* добрыя; и указалъ имъ святую Твою субботу и *заповѣди* и *уставы* и *законъ* преподалъ имъ *чрезъ* раба Твоего Моисея". „И вступили (израильтяне) въ обязательство съ клятвою и *проклятіемъ* поступать *по закону Божію*, который данъ рукою Моисея, раба Божія, и соблюдать и исполнять всѣ заповѣди Господа Бога нашего и *уставы* Его и *предписанія* Его" (Неем. 9; 14 и 10; 29).

Обличаетъ, наконецъ, заблужденія адвентистовъ и другихъ субботниковъ Самъ Хри-

стосъ въ приводимыхъ имъ же Его словахъ изъ евангелія Матөея (ст. 19), ибо, какъ видно изъ предыдущихъ словъ Христа, подъ „малѣйшими заповѣдями“ Онъ разумѣетъ всѣ сказанныя Имъ заповѣди блаженства (гл. 5 Мө. съ 3-го по 16 стихъ), которыя если кто нарушитъ (одну изъ заповѣдей *сихъ*), „малѣйшимъ наречется въ Царствѣ Небесномъ“. Большею же заповѣдью Христосъ назвалъ вовсе не субботу, а заповѣди написанныя не на каменныхъ скрижаляхъ, а на сердцахъ человѣческихъ, когда на вопросъ законника: „какая наибольшая *заповѣдь* въ законѣ“, сказалъ: „возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ: сія есть *первая* и *наибольшая заповѣдь*; вторая же *подобна ей*: возлюби ближняго твоего, какъ самого себя; на сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки“ (Мө. 22; 36—40), а не на еврейской субботѣ.

Итакъ, ясно видно изъ св. Писанія, что адвентисты и другіе субботники сами себя подвели подъ проклятіе Божіе, ибо, празднуя ветхую субботу, этимъ самымъ вступили „въ обязательство съ проклятіемъ“ исполнять и весь ветхозавѣтный, Богомъ данный, законъ, то есть законъ о субботнихъ годахъ, о жертвахъ, пищѣ, праздникахъ и о прочемъ, „ибо написано: проклятъ всякъ, кто не исполняетъ постоянно *всего*, что написано въ книгѣ закона“, то есть во Второзаконіи (Гал. 3; 10 и Втор. 27; 26).

4) Въ 4 заповѣди сказано: „Помни день субботній, чтобы святить его; шесть дней работай и дѣлай (въ нихъ) всякія дѣла твои, а день седьмый— суббота Господу Богу твоему“ и т. д. А въ 31 главѣ (ст. 15—16) Исхода суббота названа „завѣтомъ вѣчнымъ“, слѣдовательно, должно и теперь праздновать ее, какъ установленіе вѣчное.

4) Да, евреи должны были праздновать субботу, иначе они были бы подъ клятвою закона (Исх. 27; 26). Мы же теперь не подъ закономъ, а подъ благодатью искупившаго насъ отъ этой клятвы Христа: „Христосъ, учитъ св. апостолъ Павелъ, искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою... Для чего же законъ? Онъ данъ послѣ по причинѣ преступленій, *до времени пришествія сѣмени*, къ которому относятся обѣтованія... Законъ былъ для насъ дѣтоводителемъ ко Христу, дабы намъ оправдаться вѣрою; по пришествіи же вѣры, мы уже не подъ руководствомъ дѣтоводителя, ибо всѣ вы, говоритъ апостолъ, сыны Божіи по вѣрѣ во Христа Іисуса“ (Гал. гл. 3-я), „Который *упразднилъ* вражду Плотію Своею, а *законъ заповѣдей* ученіемъ“ (Еф. 2; 15).

Слова: „навѣки“ и „вѣчно“ въ св. Писаніи Ветхаго Завѣта не значатъ „навсегда“, а означаютъ время вообще продолжительное: „онъ останется рабомъ его вѣчно“ (Исх. 21; 6 см. еще: Быт. 17; 8. Іис. Нав. 14; 9 и др.) и особенно—время до пришествія Мессіи—Христа, когда начался новый вѣкъ,—вѣкъ христіанства.

Сами же субботники не празднуютъ, напримѣръ, еврейскую пасху съ однолѣтнимъ агнцемъ, опрѣсноками (мацою), мазаніемъ его кровью дверныхъ косяковъ, не празднуютъ ее съ препоясанными чреслами, съ посохами въ рукахъ и т. п., а вѣдь Господь объ этомъ праздникѣ сказалъ: „Да будетъ вамъ день сей памятенъ, и

празднуйте въ оный праздникъ Господу во всѣ роды ваши; *какъ установленіе вѣчное* празднуйте его... Храните сіе, *какъ законъ* для себя и для сыновъ своихъ *навѣки*" (Исх. 12; 1—24).

5) Нужно различать „установленія вѣчныя" и „законы вѣчные" отъ „завѣта вѣчнаго": „установленія" и „законы" исполнялись только до Христа, а „завѣтъ" это—союзъ Бога съ человѣкомъ и долженъ существовать вѣчно.

5) Богъ, какъ Творецъ и Законодатель, можетъ измѣнять не только всѣ Свои законы, но и завѣты, хотя бы и говорилъ, что Онъ даетъ ихъ „навѣки" (1 Цар. 2; 30). Завѣтъ не есть договоръ человѣка съ Богомъ: вѣдь договариваются въ чемъ либо равные другъ другу; завѣтъ есть проявленіе милости Божіей и снисхожденія къ человѣку, и Богъ можетъ Свои обѣщанія, законы, завѣты, заповѣди, уставы, постановленія измѣнять или совершенно уничтожать, если найдетъ, что они уже не нужны или что люди стали недостойны ихъ.

Не было завѣта бо́льшаго, какъ завѣтъ объ обрѣзаніи; обрѣзаніе старше не только по времени, чѣмъ суббота, но и по своему значенію; Самъ Спаситель сказалъ, что оно важнѣе, чѣмъ суббота: „Моисей, говоритъ Онъ, далъ вамъ обрѣзаніе (хотя оно не отъ Моисея, а отъ отцовъ), и въ субботу вы обрѣзываете человѣка. Если въ субботу принимаетъ человѣкъ обрѣзаніе, *чтобы не былъ нарушенъ законъ Моисеевъ*,—на Меня ли негодуете, что Я всего человѣка исцѣлилъ въ субботу"? (Іоан. 7; 22—23).

Итакъ, изъ-за обрѣзанія нарушалась сама суббота, потому что обрѣзаніе выше субботы. Оно тоже называется „завѣтомъ вѣчнымъ", нарушители его тоже предавались

смерти: „Обрѣзывайте, сказалъ Богъ еще Аврааму, крайнюю плоть вашу: и сіе будетъ *знаменіемъ завѣта* между Мною и вами... И будетъ завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ *завѣтомъ вѣчнымъ*. Необрѣзанный же мужскаго пола, который не обрѣжетъ крайней плоти своей (въ восьмый день*), истребится душа та изъ народа своего, ибо онъ нарушилъ завѣтъ Мой“ (Быт. 17; 11—14).

И вотъ, этотъ „завѣтъ вѣчный“ объ обрѣзаніи, бывшій выше субботы, отмѣняется св. Апостолами на ихъ соборѣ. Когда христіане изъ іудеевъ стали требовать отъ обратившихся изъ язычниковъ, чтобы они соблюдали обрѣзаніе и „*законъ Моисеевъ*“, то св. Апостолы, собравшись вмѣстѣ, постановили: „Угодно Святому Духу и намъ не возлагать на васъ *никакого бремени* болѣе, кромѣ сего необходимаго: воздерживаться отъ идоложертвеннаго и крови, и удавленины и блуда, и не дѣлать другимъ того, чего себѣ не хотите. Соблюдая сіе, хорошо сдѣлаете“ (Дѣян. 15 гл.).

Этимъ постановленіемъ св. Апостолы отмѣнили не только обрѣзаніе, которое было выше субботы, но и весь обрядовый Моисеевъ законъ съ его праздниками, новомѣсячіями, субботою и прочимъ (См. Кол. 2; 16—17. Гал. 5; 6, 6; 15).

*) *Примѣчаніе*. «Почему, спрашиваетъ св. Іоаннъ Златоустъ, 8-й день становится выше 7-го? Дѣти обрѣзываются въ 8 день потому, что въ 8 день надлежало быть воскресенію, то есть Господню обрѣзанію всего міра. Почему не повелѣлъ Моисей обрѣзывать въ 6 день? Почему не въ 9 или 10? Ясень 8 день, въ который воскресаетъ Христосъ. Итакъ, если кто не вѣритъ воскресенію, тотъ не обрѣзанъ сердцемъ, отчужденъ отъ Бога невѣріемъ» (Слово о срѣтеніи Господа нашего Іисуса Христа. Твор. І. Златоуста. т. II. стр. 875).

6) Христосъ соблюдалъ субботу, и мы должны ее соблюдать: „Если заповѣди Мои соблюдаете, пребудете въ любви Моей, какъ и Я соблюлъ заповѣди Отца Моего и пребываю въ любви Его“ (Іоан. 15; 10).

„Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ или пророковъ: не нарушить Я пришелъ, но исполнить“ (Мѳ. 5; 17).

6) Христосъ соблюдалъ субботу потому, что, какъ іудей, Онъ обязанъ былъ подчиняться обрядовому закону Моисея до времени отмѣны этого закона, до заключенія съ людьми „новаго завѣта въ Крови Его“ (Лук. 22; 20), то есть до времени Его страданій и славнаго воскресенія, когда пришелъ конецъ Ветхому Завѣту и настало начало новаго, предсказаннаго еще пророкомъ Іеремією (31; 31—32), тогда Христосъ „упразднилъ, то есть уничтожилъ, законъ заповѣдей ученіемъ“ Своимъ (Еф. 2; 15).

На томъ основаніи, что Христосъ соблюдалъ субботу, нельзя утверждать, что и христіане должны ее чтить: Христосъ, какъ іудей, праздновалъ еврейскіе праздники, совершалъ еврейскую пасху, но субботники не празднуютъ же ихъ; Христосъ, какъ іудей, принялъ и обрѣзаніе, но сектанты не принимаютъ же его.

7) Христосъ чтилъ субботу, ибо по субботамъ ходилъ въ синагогу и училъ народъ: „И пришелъ въ Назаретъ, гдѣ былъ воспитанъ, и вошелъ, по обыкновенію Своему, въ день субботній въ синагогу и сталъ читать... И пришелъ въ Капернаумъ, городъ Га-

7) Почему и до какихъ поръ Христосъ чтилъ субботу, объяснено выше; изъ приведенныхъ же мѣстъ св. Писанія вовсе не видно, что христіане должны праздновать субботу; въ нихъ говорится о томъ, что Христосъ по обыкновенію училъ евреевъ по субботнимъ днямъ въ ихъ синагогахъ; и только. Училъ же по субботнимъ днямъ, очевидно, потому, что евреи собирались по субботамъ въ синагоги для молитвы, и поэтому Христосъ всегда могъ имѣть готовыхъ, уже собравшихся слушателей. Еслибы кто-либо ходилъ по пятницамъ въ еврейскія синагоги, когда они вечеромъ тоже соби-

лилейскій, и училъ ихъ въ дни субботніе“ (Лк. 4; 16, 31 и Марк. 1; 21).

раются для молитвы, и училъ бы ихъ вѣрѣ, то неужели это значило бы, что проповѣдникъ чтитъ пятницу?!

8) Христосъ сказалъ Своимъ ученикамъ: „молитесь, чтобы бѣгство ваше не случилось зимою или въ субботу“ (Мѳ. 24; 20), чѣмъ, очевидно, указалъ на святость субботняго покоя.

8) Приведенныя слова Христа вовсе не говоритъ о томъ, что христіане должны праздновать субботу, иначе намъ нужно было бы почитать и праздновать и *зиму*; они лишь указываютъ на близость разрушенія Іерусалима и на то затрудненіе, какое могли бы испытать ученики Христа, еслибы это разрушеніе произошло неожиданно зимою, когда они могли бы погибнуть въ дорогѣ отъ холода, или очень скоро,—до страданій и воскресенія Христа, когда еще не вполнѣ отмѣнена была ветхая суббота, во время которой трудно было бы и бѣжать изъ Іерусалима, такъ какъ по субботамъ ворота въ немъ запирались.

9) Ученики Христа праздновали субботу. Такъ, напримѣръ, мироносицы не пошли въ субботу ко гробу Христа, а „остались въ покоѣ по заповѣди“ (Лук. 23, 56). „Въ первый же день недѣли, очень рано, неся приготовленные ароматы, пришли онѣ ко гробу, и вмѣстѣ съ ними

9) Что мироносицы праздновали субботу, когда Христосъ лежалъ во гробѣ, въ этомъ нѣтъ ничего удивительнаго: до воскресенія Христа онѣ должны были исполнять ветхій законъ, ибо новый завѣтъ начался послѣ воскресенія Христа изъ мертвыхъ.

Затѣмъ, развѣ могли послѣдователи Христа праздновать воскресный день, когда они еще и не знали, что Христосъ воскресъ?

Мироносицы, даже когда узнали объ этомъ, „недоумѣвали“, пока ангелъ не засвидѣтельствовалъ имъ о воскресеніи Христа, а когда онѣ, возвратившись отъ гроба, возвѣстили объ этомъ Апостоламъ, то имъ „показались слова ихъ пустыми, и

нѣкоторыя другія“ Лук. 24, 1).

не повѣрили имъ“ (Лук. 24; 4, 9—11), какъ „не вѣрили и дивились“ даже тогда, когда Воскресшій Самъ явился имъ (ст. 41). Какъ же невѣровавшіе, что Христосъ воскресъ, могли праздновать воскресеніе?

Наконецъ, для всякаго здравомыслящаго человѣка понятно, что пока Христосъ не воскресъ, не могли христіане и воскресный день праздновать.

10) Ап. Павелъ чтилъ субботу: „Павелъ, по своему обыкновенію, вошелъ къ нимъ и три субботы говорилъ съ ними изъ писаній“ (Дѣян. 17; 2 и 16; 13).

10) Изъ этихъ мѣстъ Писанія совсѣмъ не видно, чтобы ап. Павелъ чтилъ субботу, а видно только, что онъ по субботамъ проповѣдывалъ, какъ и Христосъ, а почему именно по субботамъ проповѣдывалъ, объяснено выше: потому,—что тогда евреи были въ сборѣ, были готовые слушатели. (см. п. 5-й).

11) Ап. Павелъ въ воскресный день работалъ, а въ субботу праздновалъ: ходилъ въ синагогу молиться и проповѣдывать. Поселившись въ домѣ Акилы и Прискиллы, онъ, „по одинаковости ремесла, остался у нихъ и работалъ; ибо ремесломъ ихъ было дѣланіе палатокъ. Во всякую же субботу

11) Прежде всего нужно замѣтить, что изъ этого мѣста Писанія вовсе не видно, чтобы ап. Павелъ работалъ въ воскресные дни; это выдумка сектантовъ. Сказано только: „работалъ“, а сколько дней въ недѣлѣ работалъ и въ какіе дни,—не указано. Затѣмъ нужно помнить, что онъ проповѣдывалъ не только въ субботу и въ синагогахъ, но и „ежедневно“, „на площади“ (Дѣян. 17; 17—20), „всенародно и по домамъ“, а Ефесянъ „училъ три года день и ночь непрестанно“. (Дѣян. 20; 20, 31). Если сектанты чтутъ субботу потому, что ап. Павелъ по субботамъ проповѣдывалъ, то пусть чтутъ каждый день, пусть чтутъ языческій ареопагъ, еврейскія синагоги и проч.

онъ говорилъ въ синогогѣ и убѣждалъ Іудеевъ и Еллиновъ" (Дѣян. 18; 1—4).

Молиться же въ коринѳской синагогѣ съ евреями апостолъ не могъ (2 Кор. 6; 15), ибо тамошніе евреи не только не вѣрили, „что Іисусъ есть Христосъ", но „противились" проповѣди апостола и „злословили" его, такъ что онъ, „отрясши одежды свои, сказалъ къ нимъ: кровь ваша на главахъ вашихъ; я чистъ; отнынѣ иду къ язычникамъ" (Дѣян. 18; 5—7).

12) Суббота должна оставаться и для христіанъ: „для народа Божія остается еще субботство"(Евр. 4; 9).

12) „Народъ Божій" это—евреи, а „субботство" это—получаемое чрезъ вѣру во Христа царство небесное.

Въ этой главѣ посланія къ Евреямъ говорится о трехъ „покояхъ": первый покой это—покой Божій, о которомъ сказано: „и почилъ Богъ въ день седьмый отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ" (ст. 4); второй покой это—обѣщанная евреямъ „земля обѣтованная", куда за ропотъ въ пустынѣ и непокорность не всѣ они вошли (ст. 5—6), почему Давидъ предсказываетъ евреямъ о третьемъ покоѣ: „нынѣ, когда услышите гласъ Его (то есть Христа), не ожесточите сердецъ вашихъ. Ибо еслибы Іисусъ (Навинъ) доставилъ имъ (евреямъ въ землѣ обѣтованной) покой, то не было бы сказано послѣ того о другомъ днѣ. Посему, говоритъ апостолъ, для народа Божія (то есть для евреевъ) еще остается субботство" (ст. 9), остается чрезъ вѣру въ пришедшаго Мессію-Христа войти въ вѣчный покой, или въ Царство небесное. „Ибо кто вошелъ въ покой Его (то есть въ царство небесное), тотъ и самъ успокоился отъ дѣлъ своихъ, какъ и Богъ отъ Своихъ.

Итакъ, учитъ евреевъ св. Апостолъ, постараемся войти въ покой оный, чтобы кто по тому же примѣру (какъ евреи въ пустынѣ) не впалъ въ непокорность" (ст. 10—11).

Итакъ ясно, что подъ „субботствомъ" должно разумѣть не седьмой день недѣли, а царство небесное, получаемое чрезъ вѣру во Христа, ибо только тамъ люди окончательно успокоятся отъ дѣлъ своихъ; притомъ седьмой день недѣли никогда и нигдѣ не называется въ св. Писаніи „субботствомъ", а прямо—„субботою".

13) Пророкъ Исаія предсказывалъ, что христіане будутъ праздновать субботу: „Ибо какъ новое небо и новая земля, которыя Я сотворю, всегда будутъ предъ лицемъ Моимъ, говоритъ Господь, такъ будетъ и сѣмя ваше и имя ваше. Тогда изъ мѣсяца въ мѣсяцъ и изъ субботы въ субботу будетъ приходить всякая плоть предъ лице Мое на поклоненіе, говоритъ Господь" (Иса. 66; 22—23).

13) „Дары различны, говоритъ св. Апостолъ, но Духъ одинъ и тотъ же" (1 Кор. 12; 4, 11). Слѣдовательно, чрезъ пророка Исаію говорилъ тотъ же Святый Духъ, Который прорекалъ и чрезъ Іеремію, почему противорѣчить другъ другу они не могли, „ибо никогда пророчество не было произносимо по волѣ человѣческой, но изрекали его святые Божіи человѣки, будучи движимы Духомъ Святымъ" (2 Петр. 1; 21). А пророкъ Іеремія говоритъ, что завѣтъ, заключенный Богомъ съ евреями при выходѣ ихъ изъ Египта, тотъ завѣтъ, въ которомъ говорится и о субботѣ (Исх. 16; 23—26), будетъ уничтоженъ, а будетъ заключенъ новый завѣтъ, слѣдовательно, будетъ установлена и новая суббота: „Вотъ наступаютъ дни, говоритъ Господь, когда Я заключу съ домомъ Израиля и съ домомъ Іуды *новый завѣтъ*; *не такой* завѣтъ, какой Я заключилъ съ отцами ихъ, въ тотъ день, когда взялъ ихъ за руку, чтобы вывести ихъ изъ

земли Египетской" (Іер. 31; 31—32). Очевидно, здѣсь Исаія говоритъ пророчески о новой субботѣ, ибо если завѣтъ новый, то долженъ быть и новый день покоя.

14) Почему же другіе пророки нигдѣ не говорятъ о новомъ днѣ?

14) Нѣтъ, говорятъ и очень много. Такъ, напримѣръ, пророкъ Захарія говоритъ, что въ этотъ день совершится наше спасеніе чрезъ прощеніе грѣховъ:

„И изглажу грѣхъ земли сей *въ одинъ день*" (3; 8—10).

„И спасетъ Господь Богъ ихъ въ *тотъ день*, какъ овецъ, народъ Свой, ибо, подобно камнямъ въ вѣнцѣ, они возсіяютъ на землѣ Его" (9; 16).

„*Въ тотъ день* откроется источникъ Дому Давидову и жителямъ Іерусалима *для омытія грѣха и нечистоты*" (13; 1).

„И Господь будетъ Царемъ надъ всею землею; *въ тотъ день* будетъ Господь единъ и имя Его едино" (14; 9).

Пророки предсказывали не только „Христовы страданія, но и послѣдующую за ними славу" (1 Петр. 1; 11), явившуюся міру въ день воскресный, когда „Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ славою Отца" (Рим. 6; 4). Такъ, напримѣръ, пророкъ Іезекіиль говоритъ о днѣ воскресномъ: „*И знаменитъ будетъ у нихъ день*", въ который Я прославлю Себя, говоритъ Господь Богъ" (39; 13).

А такъ какъ „Христосъ воскресъ для оправданія нашего" (Рим. 4; 25), то пророкъ Давидъ приглашаетъ насъ въ день воскресный радоваться и веселиться: „Славлю

Тебя, что Ты услышалъ меня и сдѣлался моимъ спасеніемъ! Камень, который отвергли строители, сдѣлался главою угла (см. Лук. 20; 17—19 и 1 Петр. 2; 7). *Сей день сотворилъ Господь*: возрадуемся и возвеселимся въ оный“ (Псал. 117; 21—24).

Въ этотъ день и Христосъ велѣлъ апостоламъ радоваться: „радуйтесь“, сказалъ Онъ (Мѳ. 28; 9), и они, дѣйствительно, въ этотъ день радовались (Мѳ. 28; 8. Іоан. 20; 20. Лук. 24; 41). Такимъ же днемъ радости долженъ быть день воскресный и для всѣхъ истинно вѣрующихъ въ воскресшаго Христа.

Итакъ ясно, что ветхозавѣтная суббота была „до времени исправленія“ (Евр. 9; 10), то есть до времени Христа, Который не только словомъ, а и дѣломъ отмѣнилъ ее, ибо наступила, по предсказанію пророковъ, новая суббота, то есть день воскресный, день „знаменитый“, который „сотворилъ Господь“, день славы Христа, а нашей радости и веселія объ избавленіи насъ и всего міра отъ рабства діаволу.

II.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Откуда видно, что Христосъ отмѣнилъ субботу?	1) Весь Моисеевъ законъ „имѣлъ тѣнь будущихъ благъ, а не самый образъ вещей“ (Евр. 10; 1), поэтому пришедшій Мессія-Христосъ, исполнивъ весь законъ (Мѳ. 5; 17) и ветхозавѣтныя заповѣди (Іоан. 15; 10), потомъ Самъ же иныя изъ нихъ пополнилъ, другія измѣнилъ (вся 5-я глава ев. Матѳея)

и въ общемъ „упразднилъ, то есть уничтожилъ законъ заповѣдей ученіемъ“ Своимъ (Еф. 2; 15). Субботу же Онъ совсѣмъ отмѣнилъ и словомъ и дѣломъ.

Такъ, напр., Онъ Самъ нарушалъ ее, исцѣляя въ субботу больныхъ: сухорукаго (Мѳ. 12; 10—13), разслабленнаго (Іоан. 5; 5—16), слѣпорожденнаго, сдѣлавъ въ субботу ему бреніе, (Іоан. 9; 1—16), что все запрещалось ветхимъ закономъ о субботѣ (Исх. 20; 10. 31; 14—15. Числ. 15; 32—36).

Нарушая субботу, Христосъ заставлялъ и другихъ нарушать ее. Исцѣляя, напр., больного въ субботу, Іисусъ говоритъ ему: встань, возьми постель твою и ходи. И онъ тотчасъ выздоровѣлъ и взялъ постель свою и пошелъ. Было же это въ день субботній; посему Іудеи говорили исцѣленному: сегодня суббота; не должно тебѣ брать постели. Онъ отвѣчалъ: Кто исцѣлилъ меня, Тотъ мнѣ сказалъ: возьми постель твою и ходи“. (Іоан. 5; 8—12).

Іудеи, основываясь на ветхомъ законѣ о субботѣ, справедливо обвинили исцѣленнаго, а слѣдовательно и Христа, въ нарушеніи субботы, ибо въ заповѣди говорится, что въ субботу не должно дѣлать *никакого дѣла* (Исх. 20; 10, 31; 15), а пророкъ Іеремія говоритъ: „Такъ говоритъ Господь: берегите души свои и *не носите ношъ въ день субботній* и не вносите ихъ воротами Іерусалимскими. И не выносите ношъ изъ домовъ вашихъ въ день субботній та́къ, какъ Я заповѣдалъ отцамъ вашимъ“

(Іер. 17; 21—22). Но Христосъ Самъ нарушилъ субботу и велѣлъ нарушить ее исцѣленному слѣпорожденному, чтобы показать, что суббота Имъ отмѣнена.

2) За что Іудеи искали убить Христа?

2) За нарушеніе субботы: „И стали Іудеи гнать Іисуса и искали убить Его *за то, что Онъ дѣлалъ такія дѣла въ субботу*. Іисусъ же говорилъ имъ: Отецъ Мой донынѣ дѣлаетъ и Я дѣлаю. И еще болѣе искали убить Его *за то, что Онъ не только нарушалъ субботу*, но и Отцемъ Своимъ называлъ Бога, дѣлая Себя равнымъ Богу". (Іоан. 5; 16—18).

3) А св. Апостолы нарушали субботу?

3) Да, нарушали: „И случилось Ему въ субботу идти засѣянными полями, и ученики Его дорогою начали срывать колосья. И фарисеи сказали Ему: смотри, что они дѣлаютъ въ субботу, *чего не должно дѣлать*... И сказалъ имъ: суббота для человѣка, а не человѣкъ для субботы; посему Сынъ Человѣческій есть господинъ и субботы" (Мар. 2; 23—28).

Фарисеи, на основаніи ветхаго закона о субботѣ, опять совершенно справедливо обвинили учениковъ Христа въ нарушеніи ими субботы, ибо въ субботу нельзя было растирать руками колосья, тѣмъ болѣе нельзя было ходить по полямъ (Исх. 20; 10. Числ. 15; 32—36 и Лук. 23; 56), но Христосъ не сдѣлалъ выговора Апостоламъ, а, назвавъ Себя господиномъ субботы и сказавъ, что суббота для человѣка, то есть что человѣкъ выше субботы, этимъ самымъ

оправдалъ учениковъ въ нарушеніи субботы, то есть окончательно ее отмѣнилъ.

4) Откуда особенно ясно видно, что суббота отмѣнена?

4) Изъ 15-й главы Дѣяній св. Апостоловъ и изъ посланія ап. Павла къ Колоссянамъ (2; 16—17).

Христіане изъ евреевъ настаивали на томъ, чтобы христіане изъ язычниковъ приняли обрѣзаніе и „соблюдали *законъ Моисеевъ*" (Дѣян. 15; 1 и 5), то есть законъ о пищѣ, питіи, еврейскихъ праздникахъ, субботѣ и о прочемъ, что находится въ законѣ Моисеевомъ. „Апостолы и пресвитеры собрались для разсмотрѣнія этого дѣла" (ст. 6) и сдѣлали слѣдующее постановленіе: „Поелику мы услышали, что нѣкоторые, вышедшіе отъ насъ, смутили васъ своими рѣчами и поколебали ваши души, говоря, что должно обрѣзываться и *соблюдать законъ, чего мы имъ не поручали*, то мы, собравшись, единодушно разсудили... Угодно Духу Святому и намъ не возлагать на васъ никакого бремени болѣе, кромѣ сего необходимаго: воздерживаться отъ идоложертвеннаго и крови, и удавленины, и блуда, и не дѣлать другимъ того, чего себѣ не хотите. Соблюдая сіе, хорошо сдѣлаете" (Дѣян. 15; 24—29).

Такимъ образомъ св. Апостолы отвергли обрѣзаніе и весь обрядовый Моисеевъ законъ, слѣдовательно, и субботу, ибо не постановили на своемъ соборѣ соблюдать ее.

Вотъ почему и св. ап. Павелъ говоритъ о субботѣ слѣдующее: „Итакъ, никто да не осуждаетъ васъ за пищу или питіе, или за какой-нибудь праздникъ, или новомѣсячіе,

или *субботу**): Это есть *тѣнь* будущаго, а тѣло во Христѣ" (Кол. 2; 16—17). Здѣсь еврейская суббота названа „тѣнью", то есть ничего незначущею, безполезною.

5) Что должны дѣлать празднующіе еврейскую ветхую субботу?

5) Они должны исполнять не только всѣ „заповѣди", но и всѣ ветхозавѣтныя „постановленія", „законы", „завѣты" и „уставы", ибо всѣ они „Господни" и даны евреямъ „навѣки", то есть должны праздновать еврейскіе праздники, субботніе дни, праздникъ опрѣсноковъ (маца), праздникъ кущей (кучки) и прочее, ибо о всѣхъ этихъ установленіяхъ Господь сказалъ, что они— Его и потому должны евреями исполняться (Исх. 12; 1—24. 16; 4 и 28. 28; 1—43. 29; 9). „И объявилъ Онъ вамъ *завѣтъ*, который повелѣлъ вамъ исполнять, десятисловіе, и написалъ его на двухъ каменныхъ скрижаляхъ; и *повелѣлъ мнѣ Господь* въ то время научить васъ *постановленіямъ* и *законамъ*, дабы вы *исполняли ихъ* въ той землѣ, въ которую вы входите, чтобы овладѣть ею" (Вт. 4; 13—14). И вступили (израильтяне) въ обязательство *съ клятвою и проклятіемъ* поступать по *закону* Божію, который данъ рукою Моисея, раба Божія, и соблюдать и исполнять *всѣ заповѣди* Господа Бога нашего и *уставы* Его и *предписанія* Его" (Неем. 10; 29. См. еще Іезек. 20; 11—13).

„Проклятъ человѣкъ, говоритъ Іеремія, который не послушаетъ словъ завѣта сего,

*) *Примѣчаніе.* Въ нѣкоторыхъ переводахъ Библіи стоитъ: «за субботы», чѣмъ еще сильнѣе отвергается *всякая* суббота, во всѣхъ ея видахъ: седьмой субботній день, седьмой субботній годъ, юбилейные субботніе годы—49-й и 50-й; словомъ, отвергаются *всѣ* еврейскія субботы.

который Я заповѣдалъ отцамъ вашимъ, когда вывелъ ихъ изъ земли Египетской" (Iер. 11; 3—4).

Отсюда ясно, что празднующіе субботу должны исполнять весь законъ, данный евреямъ по выходѣ ихъ изъ Египта, а въ томъ законѣ говорится не объ одной субботѣ, а и объ опрѣснокахъ, о пасхѣ съ агнцемъ и горькими травами, о мазаніи дверныхъ косяковъ кровью и о прочемъ, что все субботники должны исполнять, иначе будутъ прокляты.

6) Еще что обязаны дѣлать субботники?

6) Они должны праздновать каждый седьмой годъ: каждый седьмой годъ они не должны ни орать, ни сѣять, ни жать, ни собирать плодовъ и винограда: „Шесть лѣтъ засѣвай поле твое и шесть лѣтъ обрѣзывай виноградникъ твой и собирай произведенія ихъ; а въ седьмый годъ да будетъ *суббота* покоя земли, *суббота Господня*: поля твоего не засѣвай и виноградника твоего не обрѣзывай. Что само выростетъ на жатвѣ твоей, не сжинай, и гроздовъ съ необрѣзанныхъ лозъ твоихъ не снимай: да будетъ это *годъ покоя земли*" (Лев. 25; 3—5).

Нельзя также пользоваться субботникамъ землею въ 49-й и 50-й годы; въ эти два года земля ихъ должна пустовать (ст. 8—12). Но сектанты седьмые дни празднуютъ, а седьмые годы не чтятъ: не выгодно!..

Субботники еще должны ежегодно отдѣлять для Господа десятую часть всего дохода изъ земли, изъ скота, изъ птицы, фруктовъ и проч. (Лев. 27; 30—31). Должны также отдѣлять десятую часть годового дохода для

содержанія своего священства, то есть для своихъ вожаковъ, непризванныхъ лжепресвитеровъ (Числ. 18; 21. Ев. 7; 5). Но они этого тоже не дѣлаютъ, ибо и это для нихъ не выгодно.

7) Въ какомъ положеніи находится тотъ, кто ветхозавѣтную субботу празднуетъ, а прочій ветхій законъ не исполняетъ?

7) Кто признаетъ только законъ о субботѣ, а *всего* остальнаго закона Моисеева не исполняетъ, тотъ находится подъ проклятіемъ: „Проклятъ (всякій человѣкъ) кто не исполнитъ *всѣхъ* словъ закона сего и не будетъ поступать по нимъ“! (Исх. 27; 26). „Проклятъ человѣкъ, который не послушаетъ словъ завѣта сего, который Я заповѣдалъ отцамъ вашимъ, когда вывелъ ихъ изъ земли Египетской». (Іер. 11; 3—4). „Всѣ, утверждающіеся на дѣлахъ закона, говоритъ ап. Павелъ, находятся подъ клятвою, ибо написано: проклятъ всякъ, кто не исполняетъ постоянно *всего*, что написано *въ книгѣ* закона“ (Гал. 3; 10). Мы не желаемъ быть подъ проклятіемъ Божіимъ и потому отвергаемъ весь обрядовый законъ Моисеевъ съ его ветхою субботою.

8) Почему мы празднуемъ новую субботу, то есть день восбресвый?

8) Потому, — что „древнее прошло, теперь *все* новое“ (2 Кор. 5; 17). „Никто, учитъ Спаситель, въ ветхой одеждѣ не приставляетъ заплаты изъ небѣленной ткани, ибо вновь пришитое отдеретъ отъ стараго, и дира будетъ еще хуже. Не вливаютъ также вина молодого въ мѣхи ветхіе, а иначе прорываются мѣхи, и вино вытекаетъ и мѣхи пропадаютъ, но вино молодое вливаютъ въ новые мѣхи, и сберегаются то и другое“ (Мѳ. 9; 16—17).

9) Еще почему празднуемъ день воскресный?

9) День воскресный празднуемъ потому еще, что Христосъ въ этотъ день не только избавилъ насъ отъ рабства діаволу, но Самъ возвеличилъ и освятилъ именно этотъ, а не другой какой-либо день и Своими явленіями ученикамъ и другими великими дѣлами. Объ Его явленіяхъ читаемъ:

„Воскресши рано, *въ первый день недѣли,* Іисусъ явился сперва Маріи Магдалинѣ, изъ которой изгналъ семь бѣсовъ“ (Мр. 16; 9).

„По прошествіи же субботы, на разсвѣтѣ *перваго дня недѣли* пришла Марія Магдалина и другая Марія посмотрѣть гробъ... Когда же шли онѣ возвѣстить ученикамъ Его, и се, Іисусъ встрѣтилъ ихъ и сказалъ: радуйтесь! И онѣ, приступивши, ухватились за ноги Его и поклонились Ему“ (Мѳ. 28; 1, 9).

„*Въ тотъ же день недѣли*“ явился Христосъ двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Эммаусъ (Лук. 24; 13—32).

„*Въ тотъ же первый день недѣли* вечеромъ“ Христосъ явился всѣмъ собравшимся ученикамъ Его, кромѣ Ѳомы (Іоан. 20; 19—23).

„*Послѣ восьми дней*“ отъ воскресенія (считая въ числѣ восьми дней и день воскресный, такъ какъ воскресеніе совершилось „весьма рано“ (Мар. 16; 2 и 9), „когда было еще темно“ (Іоан. 20; 1), явился Христосъ всѣмъ ученикамъ съ Ѳомою (Іоан. 20; 24—29).

Такимъ образомъ Своими явленіями Христосъ освятилъ и отличилъ не какой-либо иной день, а день воскресенія Своего.

10) Въ какой день Христосъ совершилъ первый разъ преломленіе послѣ Своего воскресенія?

10 (Въ день воскресный. „*Въ тотъ же первый день недѣли*", когда Клеопа и Лука шли въ Еммаусъ, явился имъ въ пути Христосъ. „И начавъ отъ Моисея, изъ всѣхъ пророковъ изъяснялъ имъ сказанное о Немъ во всемъ Писаніи. И приблизились они къ тому селенію, въ которое шли; и Онъ показывалъ имъ видъ, что хочетъ идти далѣе, но они удерживали Его, говоря: останься съ нами, потому что день уже склонился къ вечеру. И Онъ вошелъ и остался съ ними. И когда Онъ возлежалъ съ ними, то, взявъ хлѣбъ, благословилъ, *преломилъ* и подалъ имъ. Тогда открылись у нихъ глаза, и они узнали Его, но Онъ сталъ невидимъ для нихъ" (Лук. 24; ст. 1 и 13—31).

11) Въ какой день Христосъ далъ Апостоламъ великое право прощать людямъ ихъ грѣхи,—право переданное ими ихъ преемникамъ, служителямъ Церкви?

11) „*Въ тотъ же первый день недѣли*" (ст. 19): „Іисусъ же сказалъ имъ вторично: миръ вамъ! Какъ послалъ Меня Отецъ, такъ и Я посылаю васъ. Сказавъ это, дунулъ и говоритъ: примите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся" (Іоан. 20; 21—23).

12) Въ какой день сошелъ Св. Духъ на Апостоловъ?

12) Въ день воскресный. Въ книгѣ Левитъ (23; 15—16) сказано, какъ опредѣлять день пятидесятницы: „отсчитайте себѣ отъ перваго дня *послѣ праздника* семь полныхъ недѣль... *До перваго дня послѣ седьмой недѣли* отсчитайте пятьдесятъ дней".

Еврейская пасха въ годъ смерти Христа приходилась въ субботу (Лук. 23; 53—54);

слѣдовательно, первый день *послѣ* праздника, былъ въ то время „первый день недѣли“, то есть воскресеніе. Если насчитать, начиная съ этого дня, 50 дней, то выйдетъ, что день пятидесятницы, когда св. Апостолы „всѣ были единодушно вмѣстѣ“ (Дѣян. 2; 1), совпалъ съ воскресеніемъ, какъ и у насъ праздникъ Пятидесятницы, или день Св. Троицы по тому же счету *всегда* приходится въ день воскресный.

13) Въ какой день собрались ученики Апостоловъ для преломленія и молитвы?

13) Въ день воскресный. Явленіе Христа всѣмъ ученикамъ было въ первый день недѣли (см. пунктъ 9), когда Онъ „наконецъ явился самимъ одиннадцати, возлежавшимъ на вечери“ (Мар. 16; 14), то есть „на вечери Господней“ (1 Кор. 11; 20).

Въ воскресеніе же собрались для преломленія съ ап. Павломъ ученики его: „*Въ первый же день недѣли*, когда *ученики собрались для преломленія хлѣба*, Павелъ, намѣреваясь отправиться *въ слѣдующій день* (то есть *въ понедѣльникъ*), бесѣдовалъ съ ними и продолжилъ слово до полуночи. Въ горницѣ, гдѣ мы *собрались*, было довольно свѣтильниковъ“ (Дѣян. 20; 7—8). Очевидно, это было торжественное праздничное собраніе съ усиленнымъ освѣщеніемъ.

14) Какой день христіане посвящали дѣламъ милости?

14) Тоже-день воскресный. „При сборѣ же для святыхъ поступайте такъ, какъ я установилъ въ церквахъ Галатійскихъ; *въ первый день недѣли* каждый изъ васъ пусть отлагаетъ у себя, сколько позволитъ ему состояніе, чтобы не дѣлать сборовъ, когда я приду“. (1 Кор. 16; 1).

15) Въ какой день было дано св. Іоанну откровеніе о будущей судьбѣ міра?

15) Въ воскресеніе: „Я былъ въ духѣ *въ день воскресный* и слышалъ позади себя громкій голосъ, какъ бы трубный, который говорилъ: Я есмь Альфа и Омега, Первый и Послѣдній“ (Откр. 1; 10*).

16) Правда ли, какъ говорятъ субботники, что воскресеніе христіане стали праздновать только со времени Константина Великаго, издавшаго объ этомъ особый указъ въ 321 году?

16) Нѣтъ, не правда! Если Константинъ Великій издалъ указъ о воскресномъ днѣ въ 321 году, то это еще не значитъ, что до этого времени не праздновали воскреснаго дня. Константинъ Великій издалъ и указъ о томъ, что вѣра христіанская можетъ всѣми исповѣдываться свободно и открыто, но развѣ это значитъ, что до изданія этого указа не было вовсе вѣры христіанской? Такъ можетъ говорить только тотъ, кто совсѣмъ не знаетъ исторіи Церкви христіанской.

Константинъ Великій издалъ указъ о воскресномъ днѣ, чтобы оградить закономъ святость этого дня отъ нарушенія и оскорбленія его язычниками.

Мы имѣемъ свидѣтельства исторіи о праздновании христіанами воскреснаго дня гораздо раньше Константина Великаго, вступившаго на престолъ *въ 313 году*, и имѣемъ свидѣтельства о праздновании воскреснаго дня даже отъ самихъ учениковъ апостольскихъ.

---

*) *Примѣчаніе.* День воскресный, какъ видно это изъ церковной исторіи, христіане называли еще «днемъ Господнимъ» и «днемъ Солнца», разумѣя подъ Солнцемъ Христа, именуемаго «Солнцемъ правды». Названіе «день Господень» (по гречески киріаки имера) сходно съ наименованіемъ «вечеря Господня» (1 Кор. 11, 20)—(по гречески «киріаконъ дипновъ»), иначе: вечеря Христова». Слѣдовательно, «день Господень» то же, что «день Христовъ», каковымъ никогда не можетъ быть ветхая суббота, въ которую Христосъ лежалъ въ гробу. «Днемъ Господнимъ», или «днемъ Христовымъ» можетъ быть названъ только день славы Христа, то есть «день воскресный».

Исторія сохранила намъ очень интересный разсказъ о слѣдующемъ событіи, бывшемъ при жестокомъ гонителѣ христіанъ императорѣ Діоклитіанѣ, царствовавшемъ раньше Константина Великаго: онъ оставилъ престолъ *въ 305 году*.

„Въ гор. Карѳагенъ привели однажды 49 человѣкъ христіанъ, взятыхъ въ ближнемъ городѣ за участіе въ общественномъ богослуженіи. Въ этой толпѣ христіанъ были люди разнаго званія, разнаго возраста. Былъ священникъ съ четырьмя дѣтьми; былъ сановникъ, всѣми уважаемый за честность и правдивость; были юныя дѣвы; всѣ были равно одушевлены пламенною вѣрою и любовью къ Богу, и всѣ съ твердостію вытерпѣли мученія, славя и благодаря Бога и молясь за мучителей своихъ.

„Господи, помилуй ихъ“, восклицалъ одинъ изъ мучениковъ; благодарю Тебя“, Господи;—Господи, даруй намъ терпѣніе, освободи служителей Твоихъ отъ рабства міру! Ты наша надежда, Боже всевышній, Боже всесильный“! Судья убѣждалъ христіанъ открыть мѣсто, гдѣ хранится у нихъ Священное Писаніе. „Оно у насъ въ сердцѣ“, отвѣчали нѣкоторые. Предали ихъ истязаніямъ. Судья убѣждалъ христіанъ отречься и тѣмъ спасти жизнь свою, но они всѣ единодушно отвѣчали: „Мы христіане и до послѣдней капли крови сохранимъ заповѣди Бога нашего.

— Я не спрашиваю у тебя, христіанинъ ли ты, сказалъ судья одному изъ мучени-

ковъ, а спрашиваю, присутствовалъ ли ты при богослуженіи и *праздновалъ ли день Воскресный?*

— Да, отвѣчалъ тотъ, *мы праздновали день Воскресный* со всевозможнымъ торжествомъ; *мы не пропускали ни одного Воскресенья безъ чтенія Священнаго Писанія.*

Этотъ отвѣтъ такъ раздражилъ судью, что, по повелѣнію его, отвѣчавшій былъ замученъ до смерти.

— Былъ ли ты при Воскресномъ Богослуженіи? спросилъ судья у Ампелія, хранителя священныхъ книгъ.

— Былъ вмѣстѣ съ братьями, *праздновалъ Воскресеніе* и имѣю священныя книги; онѣ въ сердцѣ моемъ.

Другой юный христіанинъ, не дождавшись допроса, воскликнулъ: „*День Воскресный, радость христіанина!* Я присутствовалъ съ братьями при Богослуженіи, ибо я христіанинъ; *я праздновалъ день Воскресный, ибо я христіанинъ.* Да будетъ это извѣстно"!

— Я христіанинъ! воскликнулъ третій; послѣ имени Самого Іисуса Христа, это священнѣйшее изъ всѣхъ названій. Я имѣю священныя книги; вырви ихъ изъ сердца моего!

Между мучениками былъ ребенокъ, сынъ священника Сатурнина. И онъ воскликнулъ съ твердостью: „и я былъ при Богослуженіи *въ Воскресеніе*; былъ тамъ добровольно"!

Послѣ этого всѣ христіане преданы были тяжкимъ мукамъ; всѣ они умерли въ ужас-

ныхъ страданіяхъ, но ни одинъ изъ нихъ не отрекся предъ мучителями ни отъ Христа, ни отъ Евангелія, ни отъ воскреснаго дня.

Вотъ какъ христіане и до Константина Великаго чтили воскресный день!

Изъ другихъ свидѣтелей о почитаніи христіанами воскреснаго дня раньше Константина Великаго, можно указать на отцовъ и учителей Церкви, жившихъ гораздо раньше царствованія равноапостольнаго Константина.

Такъ, напр., св. *Петръ епископъ Александрійскій*, умершій мученическою смертію въ 311 году, пишетъ: „воскресный день мы провожаемъ, яко день радости, ради Воскресшаго въ оный" (правило 15-е).

Іустинъ Мученикъ, жившій раньше св. Петра Александрійскаго, именно,—во второмъ вѣкѣ, пишетъ, что христіане „собирались въ день, называемый воскресеніемъ, чтобы слушать чтеніе апостольскихъ писаній". (1-я апол. къ императору Антонину, глава 67-я).

Св. Игнатій Богоносецъ, ученикъ ап. Іоанна Богослова, за имя Христово преданный язычниками на растерзаніе звѣрямъ въ 107 году, въ своемъ посланіи къ Магнезійцамъ пишетъ: „Итакъ, жившіе въ древнемъ порядкѣ дѣлъ приближались къ новому упованію и уже *не субботствовали*, но жили жизнью воскресенія... Нелѣпо призывать Іисуса Христа, а жить по-іудейски" (главы 9 и 10).

Спутникъ ап. Павла, *ап. Варнава*, говоря объ отмѣнѣ субботы, пишетъ въ

своемъ посланіи: „Мы проводимъ въ радости осьмой день, въ который и Іисусъ воскресъ изъ мертвыхъ“. (гл. 14-я).

Въ „Правилахъ св. Апостоловъ“ (64-е) мы находимъ слѣдующее указаніе на день воскресный: „аще кто изъ клира усмотрѣнъ будетъ постящимся *въ день Господень*, или въ субботу кромѣ единыя токмо (великія субботы): да будетъ извержень. Аще же мірянинъ, да будетъ отлученъ“.

Въ книгѣ „Ученіе двѣнадцати Апостоловъ“, написанной не позже начала 2-го вѣка, читаемъ: „*въ день Господень*, собравшись вмѣстѣ, преломите хлѣбъ и благодарите“ (глава 15-я).

Въ книгѣ *„Постановленія св. Апостоловъ“*, написанной не позже 2-го вѣка, говорится о днѣ воскресномъ слѣдующее:

„*Въ день воскресенія Господня, то есть въ день Господень*, собирайтесь постоянно, благодаря Бога и исповѣдуя, чѣмъ облагодѣтельствовалъ васъ Богъ чрезъ Христа“ („Постан. Апост.“ Казань, 1864 года, стр. 225-я). Сходитесь въ зданіяхъ Господнихъ *въ день воскресенія Господня, то есть въ день Господень*, возсылать хвалу Богу, сотворившему все чрезъ Іисуса и пославшему Его къ намъ, попустившему Его пострадать и воскресившему Его изъ мертвыхъ. Ибо чѣмъ оправдывается предъ Богомъ тотъ, кто не ходитъ слушать спасительное слово о воскресеніи въ такой день, когда и три моленія совершаемъ, стоя, въ память воскресшаго въ третій день, и когда

бываютъ чтенія пророковъ и евангелія и приношеніе жертвы и дары священной снѣди" (стр. 95—96-я). *Въ день Господень* „пусть пребываютъ въ церкви ради ученія благочестія", „онъ имѣетъ образъ воскресенія" и есть „воспоминаніе воскресенія" (стр. 221-я и 293-я).

Итакъ, мы видимъ, что день воскресный праздновался гораздо раньше Константина Великаго, что этотъ день чтили христіане еще апостольскихъ временъ.

Лаодикійскій соборъ, бывшій въ 346 году, повелѣваетъ: „не подобаетъ христіанамъ іудействовати и въ субботу праздновати, но дѣлати имъ въ сей день: а день воскресный преимущественно праздновати, аще могутъ, яко христіанамъ. Аще же обрящутся (найдутся) іудействующіе, да будутъ анаѳема (отлучены) отъ Христа" (Правило 29-е).

Объ обязательномъ почитаніи воскреснаго дня говорятъ также правила Перваго (20-е) и Шестаго (90-е) вселенскихъ соборовъ.

Голосъ же вселенскаго собора есть голосъ предстоятелей всей Христовой Церкви, о которой Самъ Спаситель сказалъ: кто „не послушаетъ Церкви, будетъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь"! (Мѳ. 18; 17).

Подумай, заблудшій братъ, что праздпуя еврейскую субботу, ты напрасно гоняешься за тѣнью; желая почитаніемъ субботы угодить Богу, ты оскорбляешь воскресшаго Христа, унижаешь преславное Его воскресеніе, а отдѣляясь изъ-за субботы отъ Христовой Церкви, навѣки губишь свою грѣшную душу, ибо „если кто и подвизается, учитъ ап. Павелъ, не увѣнчевается, если незаконно будетъ подвизаться" (2 Тим. 2; 5).

О святости и почитаніи храмовъ Божіихъ.

„Храмомъ Божіимъ", или „домомъ молитвы" называется особое зданіе, предназначенное для общественныхъ богослуженій и моленій, наученія въ вѣрѣ и принятія вѣрующими благодати Божіей въ святыхъ таинствахъ Церкви. Будучи освященъ чрезъ епископа или уполномоченныхъ чрезъ него пресвитеровъ, храмъ дѣлается мѣстомъ благодатнаго и постояннаго присутствія Божія, мѣстомъ общенія человѣка съ Богомъ, дѣлается Его „домомъ", Его „жилищемъ", мѣстомъ „святымъ", требующимъ, поэтому, отъ вѣрующихъ благоговѣйнаго почитанія и поклоненія „въ страхѣ Божіемъ".

Сектантъ	Объясненія православнаго.
1) Не нужно, говорятъ сектанты, никакихъ вещественныхъ, рукотворенныхъ храмовъ, ибо каждый христіанинъ самъ по себѣ есть храмъ Св. Духа, есть домъ Божій, жилище Божіе: „Развѣ не знаете, учитъ ап. Павелъ, что вы — храмъ Божій, и Духъ Божій живетъ въ васъ. Если кто	1) Въ приводимыхъ сектантами словахъ святые ап. Павелъ и ап. Петръ вовсе не отвергаютъ вещественныхъ, рукотворенныхъ храмовъ Божіихъ, ибо они, будучи и при жизни своей болѣе всѣхъ христіанъ „храмами Божіими" и имѣя въ себѣ всю полноту благодатныхъ даровъ жившаго въ нихъ Св. Духа, сами, однако, чтили храмъ Іерусалимскій, какъ святыню, ходили въ него для поклоненія и молитвы и удостоивались въ немъ видѣть Господа: „Петръ же и Іоаннъ, читаемъ въ Дѣяніяхъ (3; 1), *шли вмѣстѣ въ храмъ въ часъ молитвы* девятый". „Когда же я, говоритъ ап. Павелъ, возвратился въ Іерусалимъ и *молился въ храмѣ*, пришелъ я въ изступленіе и *уви-*

разоритъ храмъ Божій, того покараетъ Богъ; ибо храмъ Божій святъ, а этотъ храмъ вы" (1 Кор. 3; 16). „Вы храмъ Бога живаго" (2 Кор. 6; 16, см. еще: 1 Петр. 2; 5, Ефес. 2; 21 и Евр. 3; 6).

дьлъ Его" (то есть Христа). (Дѣян. 22; 17—18). Св. Апостолы называютъ христіанъ „храмами" и „домомъ Божіимъ" въ духовномъ смыслѣ, указывая этими словами, что люди святой жизни являются вмѣстилищами Св. Духа, какъ, напротивъ,—люди жизни грѣховной—вмѣстилищемъ духа злого: объ истинныхъ христіанахъ говорится: „вы храмъ Божій и Духъ Божій живетъ въ васъ, а, напр., объ Іудѣ говорится такъ: „и вошелъ въ него сатана" (Іоан. 13; 27).

Если христіане называются въ духовномъ смыслѣ „храмами Божіими", то это вовсе не значитъ, что не нужно храмовъ рукотворенныхъ: вѣдь христіане называются „жилищемъ" (Ефес. 2; 22) и „домомъ" (Евр. 3; 6), но отсюда не станутъ же сектанты утверждать, что для нихъ не нужно жилищъ, не нужно домовъ. Истинные христіане называются въ духовномъ смыслѣ еще „солью" и „свѣтомъ": „Вы соль земли"... „Вы свѣтъ міра", говоритъ о нихъ Спаситель (Мѳ. 5; 13—14); но кто же изъ сектантовъ, на основаніи этихъ словъ, откажется отъ употребленія соли или пользованія свѣтомъ? Вѣдь это было бы безумно, какъ безумно на основаніи того, что христіане называются въ духовномъ смыслѣ „храмами", отвергать рукотворенные храмы.

2) Излишне, говорятъ сектанты, строить особые дома для молитвы, ибо Христосъ сказалъ:

2) Возраженіе пустое. Мы спросимъ сектантовъ: а если во имя Христа соберутся четверо или пятеро, то среди нихъ уже не будетъ Христа? Конечно, будетъ. Въ храмахъ же Божіихъ собираются во имя Христа не

„Гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ“ (Мѳ. 18; 20).

только двое или трое, а цѣлые десятки, сотни и даже тысячи вѣрующихъ, слѣдовательно, посреди нихъ еще скорѣе будетъ Христосъ.

Первые христiане собирались для молитвы не только по-двое или по-трое, а цѣлыми десятками и даже сотнями: „*Всѣ* они (Св. Апостолы) единодушно пребывали *въ молитвѣ и моленiи* съ нѣкоторыми женами и Марiею, Матерiю Iисуса, и съ братьями Его... Было же собранiе человѣкъ *около ста двадцати*“ (Дѣян. 1; 14—16). Мы знаемъ, что послѣ Своего Воскресенiя Христосъ являлся не только двумъ (Лук. 24; 13—32) или тремъ ученикамъ (Iоан. 21; 1—2), а десяти и одиннадцати, собравшимся вмѣстѣ (Iоан. 20; 19 и 26), и даже болѣе, чѣмъ одиннадцати (Лук. 24; 33), „потомъ явился болѣе, нежели пяти стамъ братiи“ (1 Кор. 15; 6. См. еще Дѣян. 15; 6 и др.).

Не могутъ же сектанты сказать, что въ этихъ многолюдныхъ собранiяхъ послѣдователей Христа не было Его, иначе погрѣшатъ противъ истины и слова Божiя, какъ грѣшатъ они противъ него, утверждая, что не нужно храмовъ потому, что сказано. „гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ“. Въ своихъ молитвенныхъ домахъ сектанты собираются не по-двое или по-трое, а цѣлыми десятками, а иногда и сотнями. Итакъ, въ святыхъ храмахъ Божiихъ, гдѣ и во множествѣ собираются вѣрующие во имя Христа, Онъ среди нихъ всегда пребываетъ.

3) Не нужно строить храмовъ, ибо Христосъ сказалъ: „Наступаетъ время, когда и не на горѣ сей, и не въ Іерусалимѣ будете поклоняться Отцу“ (Іоан. 4; 21).

3) Христосъ, изгнавшій изъ храма нарушившихъ святость его (Мар. 11; 16), сказавшій о храмѣ: „домъ Мой домомъ молитвы наречется *для всѣхъ народовъ*“ (ст. 17), не могъ учить о ненужности для христіанъ храмовъ, иначе Онъ Самъ Себѣ противорѣчилъ бы. Приводимыя сектантами слова Писанія лишь еще разъ подтверждаютъ то ученіе Христа, что въ Новомъ Завѣтѣ мѣсто богослуженій не будетъ ограничиваться однимъ только храмомъ на горѣ Гаризинѣ, какъ думали самаряне (Іоан. 4; 20), или однимъ Іерусалимскимъ храмомъ, какъ предписывалъ іудеямъ законъ Моисеевъ (Втор. 12; 13—14), а будетъ время, предсказывалъ Спаситель, когда вездѣ, по всему лицу земли, будутъ храмы у христіанъ для ихъ общественныхъ молитвъ. И слова Христа, обличающія непонимающихъ ихъ сектантовъ, сбылись: теперь уже повсюду, гдѣ только славится имя Св. Троицы, гдѣ только живутъ христіанскіе народы, существуютъ у нихъ храмы, или дома молитвы; ихъ нѣтъ только у невѣрующихъ во Христа да у сектантовъ, враговъ Креста Христова.

4) Не нужно храмовъ, ибо „Всевышній не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ, какъ говоритъ пророкъ: Небо престолъ Мой, и земля подножіе

4) Іудеи обвиняли св. Стефана въ томъ, что онъ говорилъ, „что Іисусъ Назарей разрушитъ мѣсто сіе“ (Дѣян. 6; 13—14), то есть храмъ Іерусалимскій, о которомъ они думали, что онъ только и есть единственное мѣсто для молитвъ и поклоненія Богу. Св. Стефанъ опровергаетъ этотъ взглядъ іудеевъ на храмъ и говоритъ имъ,

ногъ Моихъ. Какой домъ созиждете Мнѣ, говоритъ Господь, или какое мѣсто для покоя Моего? Не Моя ли рука сотворила все сіе?" (Дѣян. 7; 48, Иса. 66; 1—2). „Онъ, будучи Господомъ неба и земли, не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ и не требуетъ служенія рукъ человѣческихъ, какъ бы имѣющій въ чемъ либо нужду, Самъ дая всему жизнь и дыханіе и все" (Дѣян. 17; 24—25).

что „Богъ въ нерукотворенныхъ храмахъ живетъ", что Онъ не связанъ однимъ какимъ нибудь опредѣленнымъ мѣстомъ, что молиться Ему можно вездѣ, ибо Онъ присутствуетъ во всей вселенной, какъ объ этомъ говорилъ еще и пророкъ Исаія. О ненужности же вообще храмовъ Св. Стефанъ, знавшій, конечно, слова Христа: „домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ", не училъ и не могъ учить, а высказалъ ту мысль, которая заключается въ словахъ Христа: „наступаетъ время, когда и не на горѣ сей, и не въ Іерусалимѣ будете поклоняться Отцу", то есть будете имѣть храмы вездѣ, вездѣ будете молиться въ Моемъ домѣ. Не могъ Св. Стефанъ приводить указанное мѣсто изъ пророка Исаіи противъ необходимости существованія храма, ибо онъ, конечно, зналъ и такое мѣсто изъ пророка Іереміи: „Слава Господа наполнила весь храмъ. И я слышалъ кого-то говорящаго мнѣ изъ храма, а этотъ мужъ стоялъ подлѣ меня и сказалъ мнѣ: сынъ человѣческій! это *мѣсто престола Моего и* мѣсто стопамъ ногъ Моихъ, *гдѣ Я буду жить* среди сыновъ Израилевыхъ во-вѣки" (Іез. 43; 5—7).

Въ словахъ же ап. Павла, сказанныхъ язычникамъ—аѳинянамъ въ ихъ Ареопагѣ идетъ рѣчь не объ Іерусалимскомъ храмѣ и не о храмахъ христіанскихъ, которыхъ тогда въ Аѳинахъ и не было, а о храмахъ языческихъ, или капищахъ и находившихся въ нихъ идолахъ, о которыхъ язычники

думали, что они живутъ въ храмахъ и помѣщаются въ нихъ, какъ люди въ своихъ домахъ, и нуждаются въ жертвахъ, какъ люди—въ пищѣ (Дан. 14; 6—11), за принесеніе которыхъ даютъ людямъ всякія блага и самую жизнь. Желая научить аѳинянъ-язычниковъ истинной вѣрѣ въ Бога и опровергнуть ихъ заблужденіе, будто Богъ живетъ *только въ храмѣ и нуждается въ жертвахъ*, ап. Павелъ и учитъ, что Богъ „въ нерукотворенныхъ храмахъ живетъ, то есть, что Онъ живетъ во всемъ мірѣ и прежде всего въ душахъ людей, и что Онъ ни въ чемъ не нуждается, а Самъ даетъ всему жизнь, дыханіе и все, что нужно.

Соломонъ, конечно, лучше нашихъ сектантовъ зналъ, что Богъ не въ одномъ только храмѣ живетъ, однако построилъ храмъ „въ жилище“ Богу, по Его же повелѣнію: „Поистинѣ, молится Соломонъ, Богу ли жить на землѣ? Небо и небо небесъ не вмѣщаютъ Тебя, тѣмъ менѣе сей храмъ, который я построилъ имени Твоему“ (3 Цар. 8; 27). Далѣе Соломонъ молится, что бы Господь услышалъ молитвы всѣхъ молящихся въ этомъ храмѣ: грѣшныхъ и обижаемыхъ, тѣснимыхъ врагами, нуждающихся въ дождѣ и урожаѣ, бѣдствующихъ отъ голода или моровой язвы, — чтобы услышалъ молитвы даже иноплеменниковъ, когда они войдутъ въ храмъ помолиться; чтобы Господь услышалъ и тѣхъ, которые, уйдя на войну и находясь вдали отъ родины, будутъ молиться, *обратившись къ храму*,

которые построенъ имени Его. „Тогда, молится Соломонъ, услышь съ неба, съ мѣста обитанія Твоего, молитву и прошеніе ихъ и сдѣлай, что потребно для нихъ" (3 Цар. гл. 8-я). „И сказалъ ему Господь: Я услышалъ молитву твою и прошеніе твое, о чемъ ты просилъ Меня; (сдѣлалъ все по молитвѣ твоей). *Я освятилъ сей храмъ*, который ты построилъ, чтобы пребывать имени Моему тамъ во-вѣки; и будутъ очи Мои и сердце Мое тамъ во всѣ дни" (3 Цар. 9; 1—3).

Но когда Самъ Богъ желаетъ, чтобы Ему былъ построенъ храмъ, сектанты этого не хотятъ.

Такъ и мы, православные христіане, вѣримъ, что Богъ не только въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ, какъ думали язычники, а живетъ во всемъ мірѣ, но въ храмахъ особенное Его благодатное присутствіе, потому-то и само Св. Писаніе какъ Ветхаго, такъ и Новаго Завѣта, ясно говорятъ, что *Богъ „въ храмѣ живетъ"*: „И устроятъ они, говоритъ Богъ Моисею, Мнѣ святилище, и *буду обитать посреди ихъ"* (Исх. 25; 8). „И поставлю *жилище Мое* среди васъ и душа Моя не возгнушается вами" (Лев. 26; 11). „Онъ (Соломонъ) построитъ домъ имени Моему" (2 Цар. 7; 13). „Я, говоритъ Соломонъ, построилъ храмъ *въ жилище Тебѣ*, мѣсто, чтобы пребывать Тебѣ во-вѣки" (3 Цар. 8; 13).

Самъ Спаситель училъ, что храмъ святъ потому, что онъ—жилище Божіе: „Горе

вамъ, вожди слѣпые, которые говорите: если кто поклянется храмомъ, то ничего, а если кто поклянется золотомъ храма, то повиненъ. Безумные и слѣпые, что больше: золото или *храмъ освящающій золото?*... Клянущійся храмомъ клянется имъ и *Живущимъ* въ немъ" (Мѳ. 23; 16—21).

5) Не нужно храмовъ, ибо Господь отвергаетъ общественную молитву: „Ты же, когда молишься, войди въ комнату твою и, затворивъ дверь твою, помолись Отцу твоему; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно". (Мѳ. 6; 6).

5) Здѣсь Господь отвергаетъ не общественную, а лицемѣрную молитву, что видно изъ предыдущаго стиха приводимыхъ сектантами словъ Его: „И когда молишься, не будь, какъ лицемѣры, которые любятъ въ синагогахъ и на углахъ улицъ, останавливаясь, молиться, *чтобы показаться предъ людьми*. Истинно, истинно говорю вамъ, что они уже получаютъ награду свою" (ст. 5).

Не только св. Апостолы, молившіеся въ храмѣ (Лук. 24; 53. Дѣян. 22; 17—18), но удостоившаяся похвалы отъ Христа бѣдная вдова, посѣщавшая храмъ и пожертвовавшая на него послѣднія двѣ лепты (Мар. 12; 44) и оправданный въ грѣхахъ послѣ молитвы *не дома, а въ храмѣ*, мытарь (Лук. 18; 10—14) очень сильно обличаютъ неправду мудрствованія сектантовъ о храмѣ.

6) Первые христіане не имѣли храмовъ, а молились по домамъ: „И каждый день единодушно пребывали въ храмѣ" (Дѣян. 2; 46).

6) Это не вѣрно: въ первыя времена у христіанъ вмѣсто храмовъ были особые предназначенные для общественной молитвы „горницы" и „молитвенные дома" (Дѣян. 16; 13 и 20; 8). Преломленіе же первенствующіе христіане совершали „по домамъ" по той простой причинѣ, что совершать его въ храмѣ Іерусалимскомъ невѣровавшіе во

Христа іудеи, конечно, имъ не позволили бы. А молиться св. Апостолы на первыхъ порахъ ходили въ храмъ Іерусалимскій, что видно изъ приводимаго же сектантами мѣста книги Дѣяній: „И каждый день единодушно *пребывали въ храмѣ*“ (см. еще 22; 17—18).

7) Еще пророкъ Іеремія предсказывалъ, что въ Новомъ Завѣтѣ храмы не нужны будутъ: „Не надѣйтесь на обманчивыя слова: здѣсь храмъ Господенъ, храмъ Господенъ, храмъ Господенъ“ (Іер. 7; 4).

7) Этими словами Господь не отвергаетъ храма, который Онъ назвалъ „жилищемъ“ Своимъ, о которомъ Самъ сказалъ, что Онъ „освятилъ“ его, чтобы пребывать имени Его тамъ во-вѣки. Здѣсь Господь грозитъ евреямъ тяжко наказать ихъ за ихъ грѣхи и предостерегаетъ, чтобы они не надѣялись, что Онъ пощадитъ ихъ потому только, что у нихъ есть святый храмъ Его: „Какъ! вы крадете, убиваете и прелюбодѣйствуете, и клянетесь во лжи, и кадите Ваалу, и ходите во слѣдъ иныхъ боговъ, которыхъ вы не знаете, и потомъ приходите и становитесь предъ лицемъ Моимъ въ домѣ семъ, и говорите: „мы спасены“, чтобы впредь дѣлать всѣ эти мерзости... И нынѣ, такъ вы дѣлаете всѣ эти дѣла..., то Я такъ же поступлю съ домомъ симъ (то есть разрушу его). надъ которымъ наречено имя Мое“ (Іер. 7; 8—15).

И дѣйствительно, за грѣхи Израиля Господь привелъ въ исполненіе Свою угрозу: великолѣпный храмъ Соломоновъ до основанія былъ разрушенъ Ассиріянами, и народъ былъ отведенъ въ плѣнъ (1 Цар. 5; 12); но потомъ Господь смиловался надъ Израилемъ: народъ возвращенъ былъ изъ плѣна, и Ездрою былъ выстроенъ новый „домъ

Господа Бога Израилева" (1 Ездры 1; 1—3. 5; 2), „домъ Божій въ Іерусалимѣ" (5; 2). „И слава этого послѣдняго храма была больше, нежели перваго, ибо въ него пришелъ Желаемый всѣми народами" (Аггея 2; 6—9).

Итакъ, ясно, что въ приводимыхъ сектантами словахъ пророка Іереміи Господь не отвергаетъ храма Господня и почитанія его, а грозитъ Израильтянамъ лишить за ихъ грѣхи величайшей ихъ святыни,—храма Божія.

8) Отвергалъ храмъ, какъ мѣсто общественной мо- молитвы, и ап. Павелъ, когда говорилъ: „Итакъ желаю, чтобы на всякомъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія" (1 Тим. 2; 8).

8) Въ приведенныхъ словахъ ап. Павла нѣтъ даже упоминанія о храмѣ: Апостолъ выражаетъ только желаніе, чтобы христіане на всякомъ мѣстѣ воздѣвали при молитвѣ руки, отбросивъ отъ себя гнѣвъ къ людямъ и сомнѣніе въ вѣрѣ. Православные христіане такъ и молятся, какъ велитъ Св. Апостолъ: они молятся на всякомъ мѣстѣ—и въ храмѣ, и дома, и на поляхъ, и въ дорогѣ, словомъ,—вездѣ.

На всякомъ мѣстѣ приносятъ они Богу и ѳиміамъ, чистую жертву: и въ храмѣ, и въ степи, и на морѣ, и дома, и на кладбищѣ, воздѣвая при этомъ для крестнаго знаменія руки во время молитвы.

Неудачно приведенныя сектантами мѣста Писанія ихъ же самихъ и обличаютъ, ибо они ничего этого не дѣлаютъ, а, вопреки Писанію, учатъ, что не нужно ни рукъ употреблять при молитвѣ, ни кажденія ѳиміама.

9) Самъ Христосъ отвергъ

9) Не могъ Христосъ отвергнуть тотъ храмъ, о которомъ Самъ сказалъ: „домъ

храмъ, когда сказалъ о немъ одному изъ Своихъ учениковъ при выходѣ изъ храма: „Видишь сіи великія зданія? Все это будетъ разрушено, такъ что не останется здѣсь камня на камнѣ“ (Марк. 13; 1—2).

Мой домъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ“ (Мар. 11; 17). Въ приведенныхъ словахъ Христа Спасителя высказано лишь пророчество о разрушеніи *Іерусалимскаго* храма за невѣріе еврейскаго народа въ пришедшаго Мессію, а вовсе не о всѣхъ будущихъ христіанскихъ храмахъ, ибо Христосъ ясно говоритъ, когда произойдетъ это разрушеніе: „Истинно говорю вамъ: *не прейдетъ родъ сей* (это поколѣніе), какъ все сіе будетъ“ (Мар. 13; 30).

Какъ во время прор. Іереміи Господь грозилъ разрушить за невѣріе и грѣхи Израиля храмъ Соломоновъ, такъ теперь Господь снова грозитъ за еще большее невѣріе Іудеевъ, сдѣлавшихъ „домъ Его вертепомъ разбойниковъ“, и за то, что Онъ „пришелъ къ своимъ и свои Его не приняли“ (Іоан. 1; 11), разрушить и второй храмъ, созданный во имя Его Езекіей: „Іерусалимъ, Іерусалимъ, избивающій пророковъ и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! Сколько разъ хотѣлъ Я собрать чадъ твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, *и вы не захотѣли*! Се оставляется вамъ домъ вашъ пустъ“. (Мѳ. 23; 37—38), „ибо пріидутъ на тебя дни, когда враги обложатъ тебя, и стѣснятъ тебя отовсюду, и разорятъ тебя, и побьютъ дѣтей твоихъ въ тебѣ, и не останется въ тебѣ камня на камнѣ *за то, что ты не узналъ времени посѣщенія твоего*“ (Лук. 19; 41—44).

Угроза и пророчество Христа исполнились: въ 70 году по Рождествѣ Христовомъ

римскій полководецъ Веспасіанъ разрушилъ Іерусалимъ и сжегъ храмъ его; съ храмомъ пропало и государство іудейское: евреи разсѣялись „по всѣмъ народамъ отъ края земли до края земли" (Втор. 28; 64). Исполнились и слова Господа, сказанныя чрезъ пророковъ Іеремію и Іезекіиля: „Я оставилъ домъ Мой, покинулъ удѣлъ Мой, *самое любезное для души Моей*, отдалъ въ руки враговъ его" (Іер. 12; 7). „Я отдалъ на поруганіе *святилище Мое*, опору силы вашей, утѣху очей вашихъ, а сыновья ваши и дочери ваши, которыхъ вы оставили, падутъ отъ меча" (Іез. 24; 21. см. Пс. 73; 3—4. 78; 1—4).

Но исполнились и другія пророческія слова Христа. „Домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ": теперь гдѣ только христіанскій народъ, тамъ и храмы Божіи. И у людей, у которыхъ нѣтъ храмовъ Божіихъ, нѣтъ и истинной вѣры во Христа.

Божіи храмы будутъ существовать у христіанъ *до кончины міра*, когда „откроется человѣкъ грѣха (антихристъ), сынъ погибели, противящійся и превозносящійся выше всего, называемаго Богомъ, или святынею, такъ что *въ храмѣ Божіемъ* сядетъ онъ, выдавая себя за Бога" (2 Ѳес. 2; 1—4). Вотъ ясное, обличающее сектантовъ мѣсто Св. Писанія, показывающее, что и послѣ разрушенія Іерусалимскаго храма у истинныхъ христіанъ будутъ существовать св. храмы до конца міра, до второго пришествія Христа—Судіи міра.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Кто повелѣлъ людямъ строить храмъ Богу?

1) Самъ Богъ: „И сказалъ Господь Моисею, говоря: скажи сынамъ Израилевымъ, чтобы они сдѣлали Мнѣ приношенія; отъ всякаго человѣка, у котораго будетъ усердіе, принимайте приношеніе Мнѣ... И устроятъ они Мнѣ святилище, и буду обитать посреди нихъ" (Исх. 25; 1—8—9. 2 Пар. 22; 19).

Господь сказалъ Давиду, отцу моему: у тебя есть на сердцѣ построить храмъ имени Моему; *хорошо*, что это на сердцѣ у тебя. Однако не ты построишь храмъ, а сынъ твой, который произойдетъ отъ чреслъ твоихъ,—онъ построитъ храмъ имени Моему" (2 Пар. 6; 8—9).

О новозавѣтныхъ же храмахъ Самъ Христосъ сказалъ: „Наступаетъ время, когда и не на горѣ сей, и не въ Іерусалимѣ будете поклоняться Отцу" (Іоан. 4; 21): „домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ "(Мар. 11; 17), то есть всѣ христіанскіе народы должны имѣть домà Господни, или храмы Божіи для молитвы.

2) Какъ Св. Писаніе называетъ храмъ Божій?

2) Оно называетъ его: а) „*церковью*", ибо въ храмѣ собирается живая церковь—вѣрующіе христіане: „Цѣлый годъ *собирались они* (Св. Апостолы Павелъ и Варнава) *въ церкви* и учили не малое число людей" (Дѣян. 11; 26). „Слышу, что когда вы *собираетесь въ церковь*, между вами бываютъ раздѣленія... Развѣ у васъ нѣтъ *домовъ* на то, чтобы ѣсть и пить"? (1 Кор. 11; 18—22 и 14; 34—35);

б) *„храмомъ Бога“*, созданнымъ имени Его: „Сынъ твой, который произойдетъ отъ чреслъ твоихъ,—построитъ *храмъ имени Моему*“ (2 Пар. 6; 9). „И отверзся *храмъ Божій* на небѣ и явился ковчегъ завѣта Его *въ храмѣ Его*“ (Отвр. 11; 19). „Какая совмѣстимость храма Божія съ идолами?“ (2 Кор. 6; 16).

в) *„престоломъ Божіимъ“*: „Слава Господа наполнила весь храмъ. И я слышалъ кого-то, говорящаго мнѣ изъ храма, а этотъ мужъ стоялъ подлѣ меня, и сказалъ мнѣ: сынъ человѣческій! Это—*мѣсто престола Моего* и мѣсто стопамъ ногъ Моихъ, *гдѣ Я буду жить* среди сыновъ Израилевыхъ во-вѣки“ (Іез. 43; 5—7);

г) *„жилищемъ Божіимъ“*: „И поставлю *жилище Мое* среди васъ“ (Лев. 26; 11). „Ибо избралъ Господь Сіонъ, возжелалъ его *въ жилище Себѣ*. Это—покой Мой на-вѣки: *здѣсь вселюсь, ибо Я возжелалъ его*“ (Пс. 131; 3—5 и 13—14. Пс. 77; 58—61. 2 Пар. 29; 6. Іез. 37; 26—27);

д) *„святилищемъ“*: „И устроятъ они (Израильтяне) Мнѣ *святилище*, и буду обитать посреди ихъ“ (Исх. 25; 8. Пс. 95; 6). Развѣ не знаете, что священнодѣйствующіе питаются *отъ святилища*“? (1 Кор. 9; 13 и Пс. 73; 3. 77; 68—69. Іез. 5; 11, 12, 14. 37; 26—27).

е) *„домомъ Божіимъ“* и *„домомъ Отца“*: „Ожидаете многаго, а выходитъ мало, и что принесете домой, то Я развѣю. За что? говоритъ Господь Саваоѳъ: за *Мой домъ*,

который въ запустѣніи“ (Аггей 1; 5—11 и Мар. 11; 17. Аггей 3; 1). „Я оставилъ *домъ Мой*, покинулъ *удѣлъ Мой, самое любезное для души Моей* отдалъ въ руки враговъ его“ (Іер. 12; 7);

„*святымъ*“, освящающимъ другіе предметы: „Боже, язычники пришли въ наслѣдіе Твое, осквернили *святый храмъ Твой*, Іерусалимъ превратили въ развалины“ (Пс. 78; 1. Исх. 30; 1—29). „Безумные и слѣпые! что̀ больше: золото или храмъ, *освящающій* золото“? (Мѳ. 23; 16—17).

ж) „*домомъ молитвы для всѣхъ народовъ*“: „Домъ Мой *домомъ молитвы* наречется для всѣхъ народовъ“ (Мар. 11; 17).

3) Откуда еще видно, что храмъ—мѣсто святое, что его нужно чтить, покланяться и молиться предъ нимъ?

3) „Дому Твоему, Господи, *принадлежитъ святость* на долгіе дни“ (Пс. 92; 5). „И сказалъ ему (Соломону) Господь: Я услышалъ молитву твою, о чемъ ты просилъ Меня (сдѣлалъ все по молитвѣ твоей). *Я освятилъ сей храмъ*, который ты построилъ, чтобы пребывать имени Моему тамъ во-вѣкъ; и будутъ очи Мои и сердце Мое *тамъ* во всѣ дни“ (3 Цар. 9; 2—3. Исх. 40; 9. 2 Пар. 7; 12—16).

„*Воздвигните руки ваши къ святилищу* и благословите Господа“ (Пс. 133; 2. 3 Цар. 8; 38).

4) Откуда видно, что храмъ Божій чтили Христосъ и Апостолы?

4) „Іисусъ, вошедъ въ храмъ, началъ прогонять продающихъ и покупающихъ въ храмѣ; и столы мѣновщиковъ и скамьи продающихъ голубей опрокинулъ; И не позволялъ, чтобы кто пронесъ чрезъ храмъ какую либо вещь. И училъ ихъ, говоря: не

написано ли: *домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ*; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ"? (Мар. 11; 15—17).

„И пребывали (Апостолы) всегда *въ храмѣ, прославляя и благословляя Господа*" (Лук. 24; 53. Дѣян. 2; 46). „Когда же я возвратился въ Іерусалимъ и *молился въ храмѣ*, пришелъ я въ изступленіе и *увидѣлъ Его*" (Дѣян. 22; 17—18). „Ты можешь узнать, что не болѣе двѣнадцати дней тому, какъ я пришелъ въ Іерусалимъ *для поклоненія*" (Дѣян. 24; 11).

5) Откуда мы знаемъ, что искренніе молитвы въ храмѣ спасительны?

5) „Да пошлетъ тебѣ *помощь отъ святилища* Своего и съ Сіона да подкрѣпитъ тебя" (Пс. 19; 3). „Два человѣка *вошли въ храмъ помолиться*: одинъ фарисей, а другой мытарь... Сказываю вамъ, что сей (мытарь) *пошелъ оправданнымъ* въ домъ свой" (Лук. 18; 10—14).

6) Откуда мы знаемъ, что въ храмѣ — особенное присутствіе Бога, что Богъ живетъ преимущественно въ немъ Своею благодатью?

6) „*Это мѣсто престола Моего* и мѣсто стопамъ ногъ Моихъ" (Іез. 43; 5); „*самое любезное* для души Моей" (Іер. 12; 7): „Я освятилъ сей храмъ, который ты построилъ, *чтобы пребывать имени Моему тамъ* во-вѣкъ; и будутъ очи Мои и сердце Мое *тамъ* во всѣ дни" (3 Цар. 9; 2—3. Дѣян. 22; 17—18).

„Клянущійся храмомъ клянется имъ и *Живущимъ въ немъ*" (Мѳ. 23; 21). „Ибо такъ говоритъ Высокій и Превознесенный, вѣчно Живущій,—Святый имя Его: Я живу на высотѣ небесъ *и во святилищѣ*" (Иса. 57; 15).

7) Гдѣ Писаніе учитъ, что нужно жертвовать на храмъ?

7) „Скажи сынамъ Израилевымъ, *чтобы они сдѣлали Мнѣ приношенія*; отъ всякаго человѣка, у котораго будетъ усердіе, *принимайте приношеніе Мнѣ*... И устроятъ они Мнѣ святилище, и буду обитать посреди нихъ“ (Исх. 25; 1—8. Мал. 3; 9—11).

„И сѣлъ Іисусъ противъ сокровищницы, и смотрѣлъ, какъ народъ кладетъ деньги въ сокровищницу. Многіе богатые клали много. Пришедши же, одна бѣдная вдова положила двѣ лепты, что̀ составляетъ кодрантъ. Подозвавъ учениковъ Своихъ, Іисусъ сказалъ имъ: истинно говорю вамъ, что эта *бѣдная вдова положила больше всѣхъ*, клавшихъ въ сокровищницу: ибо всѣ клали отъ избытка своего, а она отъ скудости своей *положила все, что имѣла, все пропитаніе свое*“ (Марк. 12; 41—44).

8) За что Богъ разрушилъ сперва храмъ, выстроенный Соломономъ, а потомъ Езекіей?

8) За нечестіе евреевъ и ихъ невѣріе въ пришедшаго Мессію-Христа: „Іерусалимъ, Іерусалимъ, *избивающій пророковъ* и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! Сколько разъ Я хотѣлъ собрать чадъ твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, *и вы не захотѣли*! Се оставляется домъ вашъ пустъ“! (Мѳ. 23; 37—38). „Ибо придутъ на тебя дни, когда враги обложатъ тебя, и побьютъ дѣтей твоихъ въ тебѣ, и не останется въ тебѣ камня на камнѣ *за то, что ты не узналъ времени посѣщенія твоего*“ (Лук. 19; 41- 44).

9) Что сказалъ Христосъ о даль-

9) Сказалъ, что вмѣсто разрушеннаго Іерусалимскаго храма будутъ вездѣ вы-

нѣйшей судьбѣ храма среди христіанъ? | строены у христіанъ для молитвы другіе храмы Божіи: „Наступаетъ время, когда и не на горѣ сей, и не въ Іерусалимѣ будете покланяться Отцу“ (Іоан. 4; 21): „домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ“ (Мар. 11; 17).

10) До какихъ поръ будутъ существовать у христіанъ храмы? | 10) До конца міра и второго пришествія Христа, когда явится врагъ всего рода человѣческаго-антихристъ, осквернитель храма Божія: „День тотъ (день второго пришествія Христа) не придетъ, доколѣ не придетъ прежде отступленіе и не откроется человѣкъ грѣха, противящійся и превозносящійся выше всего, называемаго Богомъ, или святынею, такъ что *въ храмѣ Божіемъ* сядетъ онъ какъ Богъ, выдавая себя за Бога“ (2 Θес. 2; 3—4).

Православный христіанинъ! Твердо помни и не забывай, что только у невѣрующихъ во Христа и у несчастныхъ сектантовъ, враговъ Креста Христова, нѣтъ храмовъ Божіихъ, ибо о храмѣ Своемъ Самъ Христосъ сказалъ: „Домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ“ (Марк. 11; 17), а у нихъ его нѣтъ.

Посѣщая храмъ Божій, вмѣстѣ со св. Давидомъ смиренно молись: „Войду въ домъ Твой, *поклонюсь святому храму Твоему* въ страхѣ Твоемъ“ (Пс. 5; 8).

„Хвалите имя Господне, хвалите, рабы Господа, *стоящіе въ домѣ Господнемъ,* во дворахъ дома Бога нашего. Аллилуія! (Пс. 134; 1—2).

„Благословенъ ты *въ храмѣ святой славы Твоей*, и преславный и преславный во-вѣки“ (Дан. 3; 53).

„Одного просилъ я у Господа, того только ищу, чтобы пребывать мнѣ въ домѣ Господнемъ во всѣ дни жизни моей, созерцать красоту Господню и посѣщать святый храмъ Его“ (Пс. 26; 4)!

Объ иконопочитаніи.

1) Что такое икона?

1) *Икона* *) есть изображеніе истиннаго, дѣйствительно существующаго Бога.

2) Что такое кумиръ?

2) *Кумиръ*, иначе *идолъ* это—изображеніе бога, выдуманнаго вымысломъ человѣческимъ (Дѣян. 17; 29), бога ложнаго, какого вовсе не существуетъ, оттого „идолъ въ мірѣ—ничто“ (1 Кор. 8; 4). Разница поэтому между иконой и идоломъ такая, какъ между днемъ и ночью: „Какая, говоритъ св. Апостолъ, совмѣстимость храма Божія съ идолами“? (2 Кор. 6; 15—16).

3) Въ чемъ состоитъ иконопочитаніе?

3) Иконопочитаніе, какъ учитъ седьмой Вселенскій Соборъ, состоитъ въ томъ, что мы считаемъ икону не богомъ, а только изображеніемъ (портретомъ) и, почитая икону, мы кланяемся, то есть воздаемъ честь, не дереву или краскамъ, а тому, кто изображенъ на ней: Богу, св. Ангеламъ, Пресвятой Богородицѣ и св. угодникамъ, друзьямъ Божіимъ (Лук. 12; 4), подобно тому, какъ, снимая фуражку въ присутствіи портрета царскаго, мы отдаемъ этимъ честь не самому портрету, а тому, кто изображенъ на немъ, то есть самому Царю.

4) Въ чемъ состояло идолопоклонство?

4) Идолопоклонство состояло въ томъ, что люди а) идоловъ считали за Бога: „Скоро уклонились они отъ пути, который

*) «Икона» слово греческое и значитъ «изображеніе».

Я заповѣдалъ имъ: сдѣлали себѣ литаго тельца и поклонились ему, и принесли ему жертвы, и сказали: *вотъ богъ твой*, Израиль, который вывелъ тебя изъ земли Египетской"! (Исх. 32; 8. 3. Цар. 12; 28—30. Исх. 44; 17. Iер. 2; 27);

б) приносили идоламъ человѣческія жертвы, сожигая или закалая предъ ними людей. „Онѣ (Самарія и Iерусалимъ) *закалали дѣтей своихъ для идоловъ* своихъ и въ тотъ же день приходили въ святилище Мое, чтобы осквернить его: вотъ какъ поступали онѣ въ домѣ Моемъ" (Iез. 23; 39) „Смѣшались (Израильтяне) съ язычниками и научились дѣламъ ихъ; служили истуканамъ ихъ, которые были для нихъ сѣтью, и *приносили сыновей своихъ и дочерей своихъ въ жертву бѣсамъ; проливали кровь невинную, кровь сыновей своихъ и дочерей своихъ, которыхъ приносили въ жертву идоламъ Ханаанскимъ*, — и осквернилась земля кровію" (Псал. 105; 35—38. Iер. 7; 31. Iез. 16, 20—11, 20; 31. Вт. 12; 31);

в) совершали предъ идолами гнусное прелюбодѣяніе и распутничали: „ибо онѣ (Самарія и Iерусалимъ) прелюбодѣйствовали, и кровь на рукахъ ихъ, и *съ идолами своими прелюбодѣйствовали* (Iез. 23; 37). Вотъ въ чемъ состояло идолопоклонство.

Итакъ, разница между иконопочитаніемъ и идолопоклонствомъ опять такая же, какъ между свѣтомъ и тьмой. Какъ слѣпой человѣкъ не различаетъ свѣта отъ тьмы, и для

него все—темнота, такъ человѣкъ неразумный не различаетъ иконы отъ идола, для него всякое изображеніе—идолъ, въ то время, когда само слово Божіе велитъ намъ „отличать священное отъ несвященнаго и нечистое отъ чистаго“ (Лев. 10; 10. Іер. 44; 23).

5) Для чего нужны св. иконы?

5) Святыя иконы нужны намъ, вопервыхъ, для возбужденія нашей вѣры, для напоминанія намъ о великихъ дѣлахъ Божіихъ (Втор. 6; 5—10) и святыхъ Его, чтобы, смотря на ихъ изображенія, мы возбуждались подражать жизни ихъ (Евр. 13; 7).

Во-вторыхъ, иконы нужны для выраженія любви къ Богу: если мы по любви имѣемъ у себя изображенія родныхъ и близкихъ намъ людей или изображенія Царя земного, то тѣмъ болѣе должны, по любви же, имѣть изображеніе Царя Небеснаго.

Въ-третьихъ, между дарами, данными Богомъ человѣку, отличающими человѣка отъ животнаго, существуютъ не только даръ разумнаго слова, даръ разумнаго пѣнія, даръ музыки, которыми человѣкъ долженъ прославлять своего Творца: (Псал. 12; 6. 46; 7—8. 56; 8. 104; 1—3. 149; 1—3. 1 Кор. 14; 15. Кол. 3; 16. Евр. 2; 12), но и даръ художества, или живописи, который тоже долженъ служить къ прославленію Бога (Исх. 35; 30—35. 36; 1—2. 38; 22—23). Отказываться отъ этого дара для прославленія Творца значитъ низводить себя на степень неразумнаго животнаго.

Въ четвертыхъ, св. икона для неграмотныхъ людей и дѣтей—тоже, что Библія:

что въ Библіи напечатано буквами, то на иконѣ нарисовано въ лицахъ красками. Напр., о страданіяхъ Спасителя неграмотный по Библіи не прочтетъ, а глядя на икону страданій Христа, пойметъ умомъ, что на ней нарисовано и почувствуетъ это сердцемъ.

Сектантъ.

1) Бога нельзя изобразить на иконѣ, ибо Его никто не видѣлъ, какъ и сказано въ Писаніи: „Бога не видѣлъ никто никогда" (Іоан. 1; 18—1. Іоан. 4; 12 и Тим. 6; 46), ибо говоритъ Господь Моисею: „человѣкъ не можетъ увидѣть Меня и остаться въ живыхъ" (Исх. 33; 20).

Объясненія православнаго.

1) Что Бога нельзя видѣть, это мы знаемъ не только изъ св. Писанія, но и церковныхъ пѣснопѣній. Такъ, напр., Церковь поетъ на утрени, на панихидахъ, при погребеніи: „Бога человѣкомъ не возможно видѣти, на Него же не смѣютъ чини ангельстіи взирати", но дальше Церковь воспѣваетъ Богоматерь въ этой пѣснѣ такими словами: „Тобою бо, Всечистая, *явися* человѣкомъ Слово (Сынъ Божій) воплощенно, Его же, величающе, съ небесными вои Тя ублажаемъ".

Итакъ, Бога нельзя видѣть какъ духа, но Его можно видѣть людямъ, когда Онъ является имъ въ извѣстныхъ видахъ или образахъ. Что Его люди видѣли, объ этомъ говоритъ и св. Писаніе: такъ, напр., Богъ являлся въ видѣ трехъ странниковъ *Авраму* (Быт. 18; 1—6); видѣлъ Бога *Іаковъ*: „и нарекъ Іаковъ имя мѣсту тому: Пенуель; ибо говорилъ онъ, *я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу*, и сохранилась душа моя" (Быт. 32, 30). Видѣлъ Бога *Моисей*: „И говорилъ Господь съ Моисеемъ *лицемъ къ лицу*, какъ бы говорилъ кто съ другомъ своимъ" (Исх. 33; 11); „И сказалъ (Господь): слушайте слова Мои: если бываетъ у васъ

пророкъ Господень, то я открываюсь ему въ видѣніи, во снѣ говорю съ нимъ; но не такъ съ рабомъ Моимъ Моисеемъ,—онъ вѣренъ во всемъ дому Моемъ: *устами къ устамъ Я говорю съ нимъ, и явно, а не въ гаданіяхъ, и образъ Господа онъ видитъ*" (Чис. 12; 6—8). Видѣлъ Бога *Исаія* (6; 1—15); *Даніилъ* видѣлъ Бога Отца и Сына (7; 9—14); видѣли Бога Михей (18; 18) и Амосъ (9; 1) и другіе.

Нечего и говорить о томъ, что Іисуса Христа люди видѣли и въ уничиженіи и славѣ, когда Онъ жилъ съ ними на землѣ (Іоан. 1; 14. 6; 36). Св. Апостолъ Іоаннъ такъ начинаетъ первое свое посланіе, говоря объ Іисусѣ Христѣ: „О томъ, что было отъ начала, что мы слышали, что *видѣли своими очами, что разсматривали, и что осязали руки наши*, о Словѣ жизни (ибо жизнь явилась, и мы *видѣли* и свидѣтельствуемъ, и возвѣщаемъ вамъ сію вѣчную жизнь, которая была у Отца и явилась намъ), о томъ, что мы видѣли и слышали, возвѣщаемъ вамъ"... (Іоан. 1—3). „И Слово (Сынъ Божій) стало плотію и *обитало съ нами*, полное благодати и истины; и мы *видѣли* славу Его, славу, какъ Единороднаго отъ Отца" (Іоан. 1: 14—18. 14; 9).

Видѣли Іисуса Христа и послѣ вознесенія Его на небо: видѣлъ Христа апостолъ Павелъ, когда еще гналъ Его (1 Кор. 15; 8. Дѣян. 9; 3—4); видѣлъ и побиваемый за Христа первомученикъ Стефанъ: „вотъ *я вижу*, сказалъ онъ, небеса отверстыя и

Сына Человѣческаго стоящаго одесную Бога“ (Дѣян. 9; 55—56).

Духа Святаго видѣли въ Новомъ Завѣтѣ и народъ и св. апостолы: „Когда же крестился весь народъ и Іисусъ, крестившись молился, отверзлось небо, и Духъ Святый нисшелъ на него *въ тѣлесномъ видѣ, какъ голубь*, и былъ гласъ съ небесъ, глаголющій: Ты Сынъ Мой Возлюбленный; въ Тебѣ Мое благоволеніе! (Лук. 3; 21—22). Видѣли св. Духа и въ видѣ огненныхъ языковъ. (Дѣян. 2; 1—4).

Во многихъ видахъ являлись Господь и Его святые въ откровеніе евангелисту Іоанну (Откр. 4; 2—5. 5; 6—8. 7; 4, 11, 17. и др.).

Итакъ, Бога люди видѣли, а потому и могутъ изображать Его для своего укрѣпленія и назиданія въ вѣрѣ.

2) Всякія изображенія, слѣдовательно, и иконы запрещены Самимъ Богомъ прежде всего въ первой и второй заповѣди: „Да не будетъ у тебя другихъ боговъ предъ лицемъ Моимъ. Не дѣлай себѣ кумира и никакого изображенія того, что на небѣ вверху и что

2) Прежде всего нужно замѣтить, что во всѣхъ, приводимыхъ сектантомъ мѣстахъ св. Писанія *ни слова не говорится о священныхъ изображеніяхъ, то есть иконахъ*, а говорится лишь объ идолахъ, или кумирахъ.

Мы же, зная уже, что такое идолъ, а что такое икона, въ чемъ состоитъ иконопочитаніе, а въ чемъ идолопоклонство, умѣемъ хорошо „отличать священное отъ несвященнаго и нечистое отъ чистаго“ (Лев. 10; 10), и понимаемъ, что всѣ мѣста св. Писанія, говорящія объ идолахъ и кумирахъ, совершенно не приложимы къ св. изображеніямъ.

на землѣ внизу, и что въ водѣ ниже земли; не покланяйся имъ и не служи имъ". (Исх. 20; 3—5). Тоже сказано: во Втор. 4; 15—20. Псал. 113; 10—16. Иса. 44; 10, 17. Іер. 10; 3—6. Прем. Сол. 14; 12—20. Посланіе Іерем. Рим. 1; 22—23 и другихъ мѣстахъ Писанія.

Слова заповѣди: „не дѣлай себѣ кумира и никакого изображенія"—говорятъ объ изображеніяхъ нечистыхъ, несвященныхъ, а священныя изображенія Самъ Богъ повелѣлъ имѣть, когда сказалъ тому же Моисею: „*Сдѣлай изъ золота двухъ херувимовъ*: чеканной работы сдѣлай ихъ на обоихъ концахъ крышки (ковчега); сдѣлай одного херувима съ одного кра́я, а другого херувима съ другого кра́я; выдававшимися изъ крышки сдѣлайте херувимовъ на обоихъ краяхъ ея; и будутъ херувимы съ распростертыми вверхъ крыльями, покрывая крыльями своими крышку, а лицами своими будутъ другъ къ другу, къ крышкѣ будутъ лица херувимовъ. И положи крышку на ковчегъ сверху, въ ковчегъ же положи откровеніе, которое Я дамъ тебѣ: *тамъ Я буду открываться тебѣ* и говорить съ тобою надъ крышкою, *посреди двухъ херувимовъ*, которые надъ ковчегомъ откровенія, о всемъ, что ни буду заповѣдывать чрезъ тебя сынамъ Израилевымъ (Исх. 25; 18—22).

Повелѣлъ также Господь Моисею вышить херувимовъ на завѣсѣ, отдѣлявшей „святилище" отъ „Святое святыхъ" и замѣнявшей собою нашъ иконостасъ, отдѣляющій храмъ отъ алтаря: „И сдѣлай завѣсу изъ голубой, пурпуровой и червленой шерсти и крученаго виссона; искусною работою *должны быть сдѣланы на ней херувимы*" (Исх. 26; 31 и 36; 8).

Когда Соломонъ выстроилъ великолѣпный храмъ Богу, вмѣсто Давидовой скиніи,

то къ всему этому присоединилъ еще разныя изображенія херувимовъ на дверяхъ и на стѣнахъ храма (3 Цар. 6; 23—29, 35. 2 Пар. 3; 7—14).

Сектанты читаютъ въ Писаніи все объ идолахъ и кумирахъ, которыхъ у христіанъ и быть не можетъ, но пусть найдутъ они, гдѣ запрещено имѣть не кумиры или идолы, а *священныя* изображенія, то есть иконы; нигдѣ ни одного мѣста не найдутъ они въ Писаніи, гдѣ бы запрещалось имѣть *священныя изображенія или иконы*, ибо Господь Самъ повелѣлъ ихъ имѣть.

3) Если вы, православные, не считаете икону за бога, то почему не только дѣти, а и взрослые называютъ икону „богомъ“.

3) Да, иногда икона называется богомъ, но это только въ разговорномъ языкѣ, для краткости рѣчи, подобно тому какъ портретъ человѣка называютъ именемъ его, напр., родители, указывая на портретъ, говорятъ: „это сынъ нашъ“; или, указывая на портретъ Царя, люди говорятъ: „это Царь“ и т. п. Но никто же изъ здравомыслящихъ людей не обвинитъ такъ говорящихъ въ томъ, что они кусокъ разрисованной бумаги считаютъ за живого сына, Царя и т. п. Изъ св. Писанія мы видимъ, что ковчегъ Божій тоже называли „Богомъ“, ибо онъ напоминалъ Израильтянамъ Самого Бога: „Когда поднимался ковчегъ въ путь, Моисей говорилъ: возстань, Господи, и разсыплются враги Твои, и бѣгутъ отъ лица Твоего ненавидящіе Тебя! А когда останавливался ковчегъ, онъ говорилъ: возвратись, Господи, къ тысячамъ и тьмамъ Израилевымъ!“ (Числ. 10; 35—36).

Когда жители Веѳсамиса были наказаны за непочтеніе къ кивоту Божію, то, желая, чтобы его увезли въ другой городъ, сказали: „Кто можетъ стоять *предъ Господомъ, Симъ Святымъ Богомъ?* И къ кому Онъ пойдетъ отъ насъ? И послали пословъ къ жителямъ Каріаѳіарима сказать: Филистимляне возвратили ковчегъ Господа; придите возьмите его къ себѣ" (1 Цар. 6; 19—21). Итакъ, если икону называютъ „богомъ" или именемъ святого, то называютъ такъ для краткости рѣчи: вмѣсто того, чтобы сказать: „это—изображеніе Спасителя", говорятъ: „это—Спаситель", пропуская слово „изображенъ"; или говорятъ: „это Матерь Божія, пропуская слово „изображена", „нарисована".

4) По нашему, иконы и идолы—одно и то же: о тѣхъ и другихъ одинаково можно сказать словами Писанія: „Есть у нихъ уста, но не говорятъ; есть у нихъ глаза, но не видятъ; есть у нихъ уши, но не слышатъ; есть у нихъ ноздри, но не обоняютъ; есть у нихъ руки, но не осязаютъ; есть у нихъ ноги, но

4) Да, по вашему, по сектантскому мудрованію, идолы и св. изображенія—одно и то же, а по ученію слова Божія,—совсѣмъ нѣтъ.

Подумайте хорошенько: изображенія херувимовъ тоже имѣли уста и не говорили, имѣли уши и не слышали, имѣли руки и не осязали,—имѣли ноги и не ходили, а ихъ носили священники—сыны Кааѳовы" (Чис. 4; 4, 15. Іис. Нав. 3; 6, 8, 14—15, 17—6; 5, 11); возили ихъ и на волахъ (2 Цар. 6; 6—10); однако Господь чрезъ священныя изображенія не только творилъ великія чудеса, но сокрушалъ и самихъ идоловъ.

Въ Библіи есть очень вразумительный для иконоборцевъ разсказъ о томъ, какъ Самъ Господь отличилъ священныя изображенія отъ несвященныхъ, какъ посредствомъ

не ходятъ; и они не издаютъ голоса гортанью своею" (Пс. 113; 12—15. 134; 15 — 17. Посл. Іер.).

иконъ Онъ сокрушилъ идола, какъ наказалъ язычниковъ и даже евреевъ, непочтительно относившихся къ иконамъ и какъ, напротивъ, благословилъ семью человѣка, въ домъ котораго внесли св. изображенія (2 Цар. 6; 10—12).

Разбивши въ сраженіи войска евреевъ, Филистимляне взяли въ плѣнъ и самый ковчегъ Божій съ херувимами. Что дальше произошло, прочтемъ по Библіи.

„Филистимляне же взяли ковчегъ Божій и принесли его изъ Авенъ-Езера въ Азотъ. И взяли Филистимляне ковчегъ Божій, и внесли его въ храмъ Дагона (идола), и поставили его подлѣ Дагона. И встали Азотяне рано на другой день, и вотъ, Дагонъ *лежитъ лицемъ своимъ предъ ковчегомъ Господнимъ.* И взяли они Дагона и опять поставили на свое мѣсто.

И встали они по-утру на слѣдующій день, и вотъ, Дагонъ *лежитъ ницъ на землѣ, предъ ковчегомъ Господнимъ*; голова Дагонова и обѣ ноги его и обѣ руки его лежали отсѣченныя, каждая особо, на порогѣ, осталось только туловище Дагона".

Далѣе говорится о томъ, какъ Господь наказалъ Азотянъ за взятіе въ плѣнъ святыни „мучительными наростами" и нашествіемъ мышей, а изъ жителей Веѳсамиса убилъ „пятьдесятъ тысячъ семьдесятъ человѣкъ" за непочтеніе къ святынѣ (1 Царствъ вся 5-я глава).

Утверждать, послѣ прочтенія пятой главы первой книги Царствъ, что идолы и свя-

щенныя изображенія—одно и то же, можетъ только человѣкъ несмысленный или сознательно упорствующій въ своемъ заблужденіи.

5) Послѣ приведеннаго мѣста изъ 5 гл. 1 кн. Царствъ можно согласиться, что идолы и св. изображенія не одно и то же, но думается, что изображенія херувимовъ и въ скиніи Давидовой и въ храмѣ Соломона были сдѣланы для украшенія, пожалуй, для напоминанія о небесныхъ безплотныхъ херувимахъ,—и только; предъ ними не молились, не кланялись, не кадили, не возжигали свѣчей, какъ это у васъ дѣлается.

5) Нѣтъ неправда! Господь велѣлъ сдѣлать священныя изображенія херувимовъ не для украшенія только; Онъ благоволилъ изрекать Свою волю не гдѣ-либо и не среди какихъ-либо другихъ, бывшихъ въ храмѣ изображеній, напр. среди пальмъ, цвѣтовъ, воловъ и проч. (3 Цар. 6 гл. и 2 Пар. 4 гл.), а только посреди иконъ херувимовъ: „*Тамъ Я буду открываться тебѣ* и говорить съ тобою надъ крышкою, *посреди двухъ херувимовъ*, которые надъ ковчегомъ откровенія, *о всемъ*, что ни буду заповѣдать чрезъ тебя сынамъ Израилевымъ“ (Исх. 25; 22).

Въ храмѣ было много изображеній, но ни чрезъ одно изъ нихъ Господь не проявлялъ своей силы, а только чрезъ иконы херувимовъ: чрезъ нихъ Онъ наказывалъ и язычниковъ и евреевъ, чрезъ нихъ Онъ сокрушилъ идола Дагона (1 Цар. 5 и 6 гл.), чрезъ нихъ Онъ раздѣлилъ воды Іордана (Іис. Нав. 3; 14—17) и разрушилъ стѣны Іерихона (Іис. Нав. гл. 6-я), а сектанты мудрствуютъ, что св. изображенія были только для украшенія храма! Какое слѣпое заблужденіе!

Какъ видно изъ приведеннаго мѣста книги Исходъ (25; 22), иконы херувимовъ, стоявшія надъ крышкою ковчега Божія, и были тѣмъ именно посредствующимъ мѣстомъ, гдѣ встрѣчались мольбы народа и воля Господня, гдѣ Господь принималъ молитвы

Израиля и откуда возвѣщалъ ему Свою волю. Нѣтъ ничего поэтому удивительнаго, что Израильтяне *предъ священными изображеніями молились, покланялись, приносили предъ ними Богу жертвы, кадили фиміамомъ, зажигали свѣтильники и лампады.*

Когда жители Гайскіе убили до 36 воиновъ Іисуса Навина, то онъ „разодралъ одежды свои и *палъ лицемъ своимъ на землю предъ ковчегомъ Господнимъ* и лежалъ до самого вечера, онъ и старѣйшины Израилевы, и посыпали прахомъ головы свои“ (Іис. Нав. 7; 6).

„И пробудился Соломонъ, и вотъ, это было сновидѣніе. И пошелъ онъ въ Іерусалимъ и сталъ (предъ жертвенникомъ) *предъ ковчегомъ завѣта Господня*, и принесъ всесожженія и совершилъ жертвы мирныя, и сдѣлалъ большой пиръ для всѣхъ слугъ своихъ“ (3 Цар. 3; 15).

„А я, говоритъ Давидъ, по множеству милости Твоей войду въ домъ Твой, *поклонюсь святому храму твоему* въ страхѣ Твоемъ“ (Псал. 5; 8).

„Славлю Тебя, говоритъ въ другомъ псалмѣ Давидъ, всѣмъ сердцемъ моимъ *предъ богами (ангелами) пою* Тебѣ, что Ты услышалъ всѣ слова устъ моихъ; *покланяюсь предъ святымъ храмомъ Твоимъ* и славлю имя Твое за милость Твою и за истину Твою, ибо Ты возвеличилъ слово Твое превыше всякаго имени Твоего“ (Псал. 137; 1—2).

Сектантамъ остается св. Давида назвать храмопоклонникомъ, ибо онъ говоритъ: „*поклонюсь святому храму Твоему*“. Но пророкъ Давидъ, безъ сомнѣнія, воздавалъ поклоненіе не стѣнамъ храма, а тому, что было въ немъ наиболѣе святого, то есть „херувимамъ славы, осѣняющимъ очистилище“, какъ называетъ ихъ св. ап. Павелъ (Евр. 9; 5).

„И вели сынамъ Израилевымъ, чтобы они приносили тебѣ (Моисею) елей чистый, выбитый изъ маслинъ, для освѣщенія, чтобы горѣлъ свѣтильникъ *во всякое время* въ скиніи собранія внѣ завѣсы, которая *предъ ковчегомъ откровенія* *), будетъ зажигать его Ааронъ и сыновья его, отъ вечера до утра, предъ лицемъ Господнимъ. Это уставъ вѣчный для поколѣній ихъ отъ сыновъ Израилевыхъ“ (Исх. 27; 20—21. 37; 17—23).

„И сказалъ Господь Моисею: возьми себѣ благовонныхъ веществъ: стакти, ониха, халвана душистаго и чистаго ливана, всего поровну; и сдѣлай изъ нихъ искусствомъ составляющаго масти курительный составъ, стертый, чистый, *святый*, и истолки его мелко, и полагай его *предъ ковчегомъ откровенія въ скиніи собранія, гдѣ Я буду открываться тебѣ: это будетъ святыня великая для васъ*; куренія, сдѣланнаго по сему составу, не дѣлайте себѣ: *святынею да будетъ оно у тебя для*

*) Это та завѣса, на которой были [illegible] „искусною работою“ херувимы. Исх. 26; 31. 36; 8).

Господа; кто сдѣлаетъ подобное, чтобы курить имъ, (душа та) истребится изъ народа своего" (Исх. 30; 34—38 см. еще гл. 30; 1—8. 40; 5).

Можно было бы и больше привести мѣстъ св. Писанія въ доказательство того, что предъ священными изображеніями молились, воскуряли ѳиміамъ, воспѣвали, возжигали свѣтильники, но довольно и приведенныхъ для вразумленія ищущихъ истины.

II.

Не имѣя возможности защищать свое заблужденіе объ иконахъ доказательствами изъ Ветхозавѣтнаго Писанія, сектанты переходятъ къ Новозавѣтному, говоря, будто въ Новомъ Завѣтѣ Христосъ и Апостолы отмѣнили св. изображенія, бывшія въ Ветхомъ Завѣтѣ, будто даже прямо запретили ихъ. Но и это, какъ увидимъ,—неправда.

1) Изображенія херувимовъ въ Ветхомъ Завѣтѣ были, но въ Новомъ они отмѣнены; апостолъ Павелъ даже запрещаетъ говорить о нихъ: „а надъ ними (надъ скрижалями), говоритъ онъ, херувимы славы; о чемъ не нужно теперь говорить подробно" (Евр. 9; 5).

1) Слова: „о чемъ не нужно теперь говорить *подробно*, относятся не къ однимъ „херувимамъ славы", а ко всѣмъ предметамъ храма, которые перечисляетъ Апостолъ. Здѣсь Апостолъ не запрещаетъ говорить о херувимахъ, а считаетъ не нужнымъ перечислять *подробно*, то есть всѣ до одного предметы, бывшіе въ храмѣ, ибо евреи и сами хорошо знали, что въ немъ было. Если толковать по сектантски это мѣсто Писанія, то не нужно и „скрижалей завѣта" съ десятью заповѣдями, ибо и о скрижаляхъ Апостолъ здѣсь упоминаетъ.

Еслибы въ письмѣ къ православнымъ кто-нибудь, перечисляя предметы, находя-

щіеся въ храмѣ, упомянулъ и о евангеліи, лежащемъ на престолѣ, а потомъ сказалъ бы: „о чемъ не нужно говорить подробно“, то неужели это значило бы, что онъ считаетъ ненужнымъ евангеліе, запрещаетъ даже говорить о немъ?! Для мало-мальски понимающаго человѣка извѣстно, что слово „не нужно“ не значитъ „нельзя“ (Сравни 1 Өес. 1; 8).

2) Изображенія херувимовъ были только до Новаго Завѣта, „до времени исправленія“, теперь они отмѣнены: „Еще не открытъ путь во святилище, доколѣ стоитъ прежняя скинія. Она есть образъ настоящаго времени, въ которое приносятся дары и жертвы, не могущія сдѣлать въ совѣсти совершеннымъ приносящаго, и которыя съ яствами и питіями, и различными омовеніями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени испра-

2) Во-первыхъ, нужно замѣтить, что у насъ, у христіанъ, стоитъ не „прежняя скинія“ съ кровью тельцовъ и козловъ, а *новая* съ пречистою Кровію Господа нашего Іисуса Христа, Своею жертвою на Голгоѳѣ открывшаго намъ путь въ небесное Святилище.

Во-вторыхъ, „исправлять“—не значитъ „уничтожать“, а значитъ—„замѣнять одну часть предмета другою, новою. Если человѣкъ исправляетъ свой домъ, то это не значитъ, что онъ совершенно его разрушаетъ, а значитъ, что одну ветхую его часть замѣняетъ новою. Такъ и здѣсь,—въ Новомъ Завѣтѣ, обрѣзаніе, напр., младенцевъ замѣнено крещеніемъ, священство Аароново—всеобщимъ священствомъ, суббота—воскресеніемъ, жертвы животныхъ—великою жертвою Христа. Чѣмъ же замѣнены ветхозавѣтныя священныя изображенія? Ничѣмъ. Значитъ, они остались.

Чтобы понять слова „до времени исправленія“, нужно начать читать 9-ю главу къ Евреямъ выше, съ 6-го стиха, тогда видно будетъ, что здѣсь идетъ рѣчь не о

вленія“ (Евр. 9; 8—10).

„херувимахъ славы“, а о *кровавыхъ жертвахъ*, которыя были установлены „до времени исправленія“, то есть до тѣхъ поръ, пока Христосъ не упразднилъ ихъ Своею крестною жертвою, что видно и изъ дальнѣйшихъ стиховъ всей 9-й главы.

3) Христосъ отмѣнилъ ветхозавѣтныя изображенія, ибо Апостолъ говоритъ, что Онъ „отмѣняетъ первое (то есть все ветхозавѣтное, слѣд. и херувимовъ), чтобы постановить второе“ (Евр. 10; 9).

3) Если думать, что здѣсь говорится объ отмѣнѣ св. изображеній, то опять спрашивается, что же вмѣсто нихъ „постановлено второе? Выходитъ—ничто.

Чтобы знать, что̀ это Христосъ „отмѣняетъ первое“ и что вмѣсто него „постановляетъ второе“, нужно прочесть сначала всю 10-ю главу къ Евреямъ, тогда видно будетъ ясно, что здѣсь ни слова не говорится объ изображеніяхъ херувимовъ, а говорится о томъ, что, такъ какъ ветхозавѣтныя жертвы „не могли сдѣлать совершенными приходящихъ съ ними“ (стихъ 1-й), „ибо невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ уничтожала грѣхи“ (ст. 4-й), то Христосъ „жертвы и приношенія не восхотѣлъ“ (ст. 5-й), но „тѣло Свое уготовалъ“, то есть отдалъ Себя Самого въ жертву на Крестѣ; и такимъ образомъ „отмѣнилъ первое“, то-есть ветхозавѣтныя неспасавшія человѣка *кровавыя жертвы*, чтобы вмѣсто нихъ „постановить второе“, то-есть Свою спасающую жертву, принесеніемъ на Крестѣ въ жертву Себя Самого за грѣхи всего міра.

4) Апостолъ Павелъ запрещаетъ поклоняться иконамъ: называя себя

4) Здѣсь св. ап. Павелъ говоритъ не о христіанахъ и ихъ священныхъ изображеніяхъ, а объ язычникахъ—римлянахъ, „служившихъ твари вмѣсто Творца“ (ст. 25-й)

мудрыми (они язычники), обезумѣли, и славу нетлѣннаго Бога измѣнили въ образъ, подобный тлѣнному человѣку, и птицамъ, и четвероногимъ, и пресмыкающимся" (Рим. 1; 22—23).

5) Апостолъ Павелъ предупреждаетъ христіанъ, чтобы они не имѣли никакихъ изображеній; ни изъ золота, ни изъ серебра, ни изъ камня или чего-нибудь подобнаго: „Итакъ мы, будучи родомъ Божіимъ, не должны думать, что Божество подобно золоту, или серебру, или камню, получившему образъ отъ искусства и вымысла человѣческаго" (Дѣян. 17; 29).

и объ ихъ идолахъ. Мы же научились отличать священное изображеніе отъ несвященнаго и потому знаемъ, что эти слова св. Апостола къ иконамъ совершенно не относятся. Нужно же сектантамъ быть благоразумными и подумать о томъ, что христіане, чтущіе единаго, истиннаго Бога, ни птицамъ, ни четвероногимъ животнымъ, ни пресмыкающимся гадамъ никогда не поклонялись и не поклоняются.

5) Прежде всего мы, православные, да и многіе милліоны другихъ инославныхъ христіанъ, вовсе не думаемъ, что Божество подобно золоту или серебру или камню, ибо не считаемъ иконы за боговъ, о чемъ уже раньше говорили; иначе, сколько у насъ иконъ, столько было бы и боговъ, а мы въ своемъ Символѣ вѣры исповѣдуемъ: „Вѣрую во *Единаго* Бога, Отца Вседержителя" и т. д.

Затѣмъ, здѣсь ап. Павелъ говоритъ не о христіанахъ, а объ язычникахъ-аѳинянахъ, незнавшихъ Бога (ст. 19—20), говоритъ не объ иконахъ, *которыхъ у аѳинянъ, какъ у язычниковъ, и не могло быть*, а говоритъ объ ихъ идолахъ, что видно изъ 16-го стиха этой же главы: „Въ ожиданіи ихъ (Силы и Тимоѳея) въ Аѳинахъ Павелъ возмутился духомъ при видѣ этого города, *полнаго идоловъ* (см. еще ст. 23-й).

Значитъ, неудачно приводимое сектантами мѣсто изъ 17-й главы Дѣяній къ св. иконамъ христіанскимъ не относится.

6) Господь отмѣнилъ всякое внѣшнее богопоклоненіе, слѣдовательно, и иконопочитаніе, ибо сказалъ, что истинные Его поклонники „должны поклоняться въ духѣ и истинѣ“, то есть,– поклоненіе Богу должно быть духовное (Іоан. 4; 23 — 24). Да и ап. Павелъ велѣлъ молиться только „духомъ“(Еф.6;18).

6) Здѣсь Евангелистъ Іоаннъ, какъ и ап. Павелъ въ посланіи къ Ефесянамъ, *ни слова не говоритъ о священныхъ изображеніяхъ и вовсе не отрицаетъ внѣшняго богопоклоненія*, ибо Самъ Христосъ (по человѣчеству) и Его Апостолы употребляли при молитвѣ внѣшнее поклоненіе или обряды (Лук. 22; 41. Лук. 24; 50—52. Дѣян. 6; 6. 7; 60. 9; 40. 20; 36. Еф. 3; 14. 1 Тим. 2; 8). И другія мѣста Писанія говорятъ объ этомъ.

Сами сектанты не понимаютъ, что говорятъ, ибо молятся не только духомъ, но и тѣломъ: поютъ безграмотные стишки („Гусли“), стаютъ на колѣна и закрываютъ лицо руками, складываютъ руки на животъ во время молитвы и проч. Здѣсь, въ бесѣдѣ съ самарянкой, Христосъ учитъ, что ветхозавѣтное богослуженіе съ кровавыми жертвами, какъ не духовное и не истинное (ибо жертвы не очищали совершенно грѣховъ), будетъ замѣнено новозавѣтнымъ *истиннымъ и духовнымъ*, когда вмѣсто крови тельцовъ и козловъ будетъ приноситься истинная духовная жертва Христа — Его пречистое Тѣло и Кровь—„во оставленіе грѣховъ“ (Мѳ. 26; 28) и „въ жизнь вѣчную“ (Іоан. 6; 27, 51, 53—55).

Молясь духомъ, нужно молиться и тѣломъ (1 Кор. 6; 19—20. Рим. 12; 1).

7) Кто покланяется образамъ, тотъ будетъ мучимъ въ огнѣ и сѣрѣ въ

7) Для всякаго здравомыслящаго человѣка понятно, что въ этихъ мѣстахъ Откровенія говорится не объ изображеніи Господа Вседержителя, Его Пречистой Матери или

озерѣ огненномъ: „И дано ему (второму звѣрю) было вложить духъ въ образъ звѣря (перваго), чтобы образъ звѣря и говорилъ и дѣйствовалъ такъ, чтобы убиваемъ былъ всякій, кто не будетъ поклоняться образу звѣря“ (Откр. 13; 15). „И схваченъ былъ звѣрь и съ нимъ лжепророкъ, производившій чудеса предъ нимъ, которыми онъ обольстилъ принявшихъ начертаніе звѣря и поклоняющихся его изображенію: оба живые брошены въ озеро огненное, горящее сѣрою“ (Откр. 19; 20).

св. Ангеловъ и угодниковъ Божіихъ, а *объ образѣ звѣря*, то есть діавола, который *при кончинѣ міра* будетъ стараться отвращать христіанъ отъ почитанія изображеній Господа Бога и привлекать ихъ къ почитанію своего діавольскаго изображенія. Что это именно такъ, довольно прочесть описаніе вида звѣря въ той же 13-й главѣ Откровенія, во 2 стихѣ: „Звѣрь, котораго я видѣлъ, говоритъ св. Іоаннъ, былъ подобенъ барсу; ноги у него, какъ у медвѣдя, а пасть у него, какъ пасть у льва; и далъ ему драконъ силу свою и престолъ свой и великую власть“. Ну, можно ли человѣку съ здравымъ разумомъ сравнивать этотъ образъ звѣря съ образомъ Господа нашего Іисуса Христа?!

Мудрствованіе сбитыхъ съ толку сектантовъ о поклоненіи образу звѣря совершенно разрушается, если внимательно прочесть даже одинъ лишь 5-й стихъ тринадцатой главы Откровенія; тамъ сказано, что звѣрю „дана власть дѣйствовать сорокъ два мѣсяца“, то-есть—всего три съ половиною года, а иконы существуютъ у христіанъ уже почти *двѣ тысячи лѣтъ*.

Въ Ветхомъ Завѣтѣ была „скинія Моисеева“, устроенная по повелѣнію Божію и по показанному Моисею Самимъ Богомъ образцу и плану (Исх. 25; 9 и Дѣян. 7; 44), но была и „скинія Молохова“: „Вы приняли (носили) скинію Молохову, упрекаетъ Богъ совратившихся въ язычество евреевъ, и звѣзду Бога вашего Ремфана,

изображенія, которыя вы сдѣлали, чтобы поклоняться имъ: и Я переселю васъ далѣе Вавилона" (Дѣян. 7; 43 и Амос. 5; 25—27). Такъ и при концѣ міра будутъ на землѣ храмы Божіи (2 Θес. 2; 4) и въ нихъ св. изображенія, но будетъ сдѣланъ діаволомъ для искушенія христіанъ и его образъ (Откр. 13; 14), чтобы „обольщать живущихъ на землѣ" тѣмъ, что этотъ звѣриный образъ будетъ, какъ живой: онъ будетъ „говорить и дѣйствовать" (ст. 15).

Обратите, заблудшіе, ваше вниманіе еще на одно обстоятельство: въ 15 стихѣ 13 главы Откровенія сказано: что будетъ убиваемъ „всякій, кто не будетъ поклоняться образу звѣря". Вы сравниваете наши св. иконы съ образомъ звѣря; вы имъ не только не поклоняетесь, а даже хулите ихъ, кощунствуете и издѣваетесь надъ ними, но васъ никто за это не убиваетъ, и вы, въ силу новаго закона о свободѣ вѣры, свободно же „собираете горящіе угли на головы свои" (Притч. 25; 22) кощунствомъ вашимъ надъ св. иконами.

Приравнивать образъ Господа нашего Іисуса Христа къ образу звѣря-діавола можетъ только человѣкъ, потерявшій всякую вѣру, совѣсть и разумъ.

8) Если иконы угодны Господу, то почему Онъ не наказываетъ оскорбляющихъ и даже

8) Не говори такъ дерзко и не испытывай долготерпѣніе Божіе! Кара небесная не разъ уже постигала кощунниковъ еще при жизни ихъ. Примѣровъ слишкомъ много. Ты ихъ не признаешь, это—твое дѣло.

уничтожающихъ ихъ?	Но помни, что человѣкъ не наказанный за грѣхи свои здѣсь, на землѣ, будетъ наказанъ за нихъ тамъ,—на небѣ. Господь попустилъ, чтобы Филистимляне взяли и св. херувимовъ въ плѣнъ, Онъ попустилъ язычникамъ дважды разрушить жилище Свое—храмъ Іерусалимскій, который освятилъ Самъ, обѣщая пребывать въ немъ „во вѣкъ“ (3 Цар. 9; 3). Мучители и распинатели Христа не были наказаны при жизни, хотя легіоны ангеловъ могли стать на грозную защиту Его, но горькая ожидаетъ ихъ участь на небѣ, какъ и всѣхъ хулителей святыни Господней!

Помни слова Господа: „Живу Я, говоритъ Господь Богъ: не хочу смерти грѣшника, но чтобы грѣшникъ обратился отъ пути своего и живъ былъ. Обратитесь, обратитесь отъ злыхъ путей вашихъ; для чего умирать вамъ, домъ Израилевъ?“ (Іезек. 33; 11. 2 Цар. 14; 14)!

III.

Вопросы и отвѣты православнаго.

1) Гдѣ въ св. Писаніи запрещается почитаніе *священныхъ* изображеній?	1) Нигдѣ. Сектанты не могутъ указать ни одного мѣста въ Писаніи противъ почитанія св. иконъ, а приводятъ изъ него мѣста, говорящія все объ идолахъ да кумирахъ, а не объ иконахъ.
2) Гдѣ въ Писаніи говорится о *священныхъ* изображеніяхъ?	2) Моисею повелѣлъ Господь сдѣлать изъ золота двухъ херувимовъ: посреди нихъ Онъ являлся Моисею и объявлялъ народу Свою волю (Исх. 25, 18—22). На завѣсѣ, отдѣляющей отъ святилища „Святое Святыхъ“ (то же, что нашъ

иконостасъ, была завѣса), сдѣланы были, по повелѣнію Божію, вышитыя искусною работою изображенія херувимовъ (Исх. 26; 31. 36; 18. 2 Пар. 3; 10—14), какъ и на стѣнахъ и дверяхъ храма (3 Цар. 6; 23—29 и 34—35).

3) Молились ли предъ священными изображеніями?

3) Да, молились: *поклонялись* предъ ними (Давидъ—Пс. 5; 8. -131; 8); *падали лицемъ до земли* (Іисусъ Навинъ—7; 6); *приносили жертвы* предъ ними (Соломонъ—3 Цар. 3; 15) и *воспѣвали* (Пс. 137; 1—2): *кадили ѳиміамомъ* (Исх. 30; 1, 6—8. 40; 5); *зажигали свѣтильники и лампады* (Исх. 37; 17, 23. 27; 20—21), то есть молились ветхозавѣтные праведники предъ священными изображеніями такъ, какъ и мы грѣшные молимся.

4) Почему молились предъ св. изображеніями святые люди?

4) Безъ сомнѣнія, они молились предъ священными изображеніями потому, что Богъ велѣлъ молиться предъ ними, ибо чрезъ священныя изображенія Господь проявлялъ Свою Божественную силу: 1) *сокрушалъ идоловъ* (1 Цар. 5; 1—5); 2) *каралъ язычниковъ* (1 Цар. 5; 6—12); 3) *наказывалъ непочитающихъ священныя изображенія* (1 Цар. 6; 19—21; 4) наказывалъ безъ страха Божія обращающихся съ ними. Приведемъ примѣры послѣдняго, ибо о томъ, какъ Онъ сокрушалъ идоловъ и каралъ язычниковъ, мы уже видѣли.

Когда ковчегъ Божій возвращенъ былъ изъ плѣна филистимскаго, „Не порадовались сыны Іехоніины среди мужей Веѳсамисскихъ, что видѣли ковчегъ Господа, и поразилъ

Онъ жителей Веѳсамиса за то, что они заглядывали въ ковчегъ Господа, и убилъ изъ народа пятьдесятъ тысячъ семьдесятъ человѣкъ. И заплакалъ народъ, ибо поразилъ Господь народъ пораженіемъ великимъ": (1 Цар. 6; 19).

Когда переносили торжественно ковчегъ Божій изъ дома Аминадава въ городъ Давидовъ, „Оза простеръ руку свою къ ковчегу Божію, чтобы придержать его,*) и взялся за него, ибо волы наклонили его. Но Господь прогнѣвался на Озу, и поразилъ его Богъ тамъ же *за дерзновеніе*, и умеръ онъ тамъ, у ковчега Божія. И опечалился Давидъ, что Господь поразилъ Озу. Мѣсто сіе и донынѣ называется: пораженіе Озы. И устрашился Давидъ въ тотъ день Господа и сказалъ: какъ войти ко мнѣ ковчегу Господню? И не захотѣлъ Давидъ везти ковчегъ Господень къ себѣ, въ городъ Давидовъ, а обратилъ его въ домъ Аведдара Геѳянина. И оставался ковчегъ Господень въ домѣ Аведдара Геѳянина три мѣсяца, *и благословилъ Господь Аведдара и весь домъ его*. Когда донесли царю Давиду, говоря: „Господь благословилъ домъ Аведдара, и все, что было у него, *ради ковчега Божія*", то пошелъ Давидъ и съ торжествомъ перенесъ ковчегъ Божій изъ дома Аведдара въ городъ Давидовъ" (2 Цар. 6; 6—12).

*) Прикасаться къ ковчегу Божію не смѣли даже священники и не только прикасаться, а даже заглядывать въ него, подъ угрозой смерти: (Числ. 3; 10. 4; 15. 1Цар. 6; 19).

Итакъ, ясно, что идолъ — ничто и противенъ Богу, а священныя изображенія угодны Ему; иначе не повелѣлъ бы Онъ сдѣлать ихъ и молиться предъ ними, не проявлялъ бы чрезъ нихъ великія чудеса; не наказывалъ бы отвергающихъ ихъ и не благословлялъ бы почитающихъ ихъ за великую святыню, какъ „*благословилъ* домъ Аведдара и все, что было у него *ради ковчега Божія*.

5) Откуда видно, что въ Іерусалимскомъ храмѣ, бывшемъ во время Христа, существовали св. изображенія?

5) Это видно изъ пророчества Іезекіиля, которому Самъ Господь сказалъ, что во второмъ храмѣ, который имѣетъ быть построенъ и въ который явится Мессія-Христосъ, должны быть и св. изображенія: „Ты, сынъ человѣческій, возвѣсти дому Израилеву о храмѣ семъ, чтобы они устыдились беззаконій своихъ и чтобы сняли съ него мѣру.

Если они устыдятся всего того, что дѣлали, то покажи имъ видъ храма и расположеніе его, и выходы его, и входы его, и всѣ очертанія его, и всѣ уставы его, и *всѣ образы его*, и всѣ законы его, и *напиши* при глазахъ ихъ, чтобы они сохраняли всѣ очертанія его, и всѣ уставы его и поступали по нимъ". (Іезек. 43; 10—11. Смотри еще: 41; 18—20, 23—25).

6) Какими мѣстами новозавѣтнаго Писанія доказывается необходимость для христіанъ почитать

6) а) Христосъ посѣщалъ храмъ Іерусалимскій, училъ въ немъ народъ, но *никогда не говорилъ, что* священныхъ изображеній, бывшихъ въ храмѣ, не нужно; напротивъ, изгнавъ изъ храма нарушившихъ святость его, Онъ сказалъ: „не написано

священныя изображенія?

ли: домъ Мой—домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ" (Марк. 11; 17).

б) Св. Апостолы тоже часто посѣщали храмъ Іерусалимскій, учили въ немъ и даже издалека приходили къ нему для поклоненія (Дѣян. 24; 11), очевидно, вслѣдствіе глубокаго почитанія той святыни, какая была въ немъ и какую онъ представлялъ самъ собою. Ап. Павелъ говоритъ: „подражайте мнѣ, какъ я Христу" (1 Кор. 4; 16).

Почитая храмъ и св. изображенія, мы и подражаемъ св. Апостолу и Самому Христу.

7) Если въ Ветхомъ Завѣтѣ дана заповѣдь о св. изображеніяхъ, а въ Новомъ она нигдѣ не отмѣнена, то можетъ ли человѣкъ самъ ее отмѣнить?

7) Конечно, нѣтъ! „Не думайте, сказалъ Спаситель, что Я пришелъ нарушить законъ или пророковъ; не нарушить пришелъ Я, но исполнить. Ибо истинно говорю вамъ: доколѣ не прейдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не прейдетъ изъ закона, пока не исполнится все. Итакъ, кто нарушитъ одну изъ заповѣдей сихъ малѣйшихъ, и научитъ такъ людей, тотъ малѣйшимъ наречется въ Царствѣ Небесномъ" (Мѳ. 5; 17—19).

8) Почему въ Ветхомъ Завѣтѣ были изображенія только херувимовъ, а не было изображеній Бога и святыхъ?

8) Богъ никогда и нигдѣ не запрещалъ Израильтянамъ имѣть образъ Его; но и не повелѣвалъ, ибо склонный къ идолопоклонству и часто увлекавшійся язычествомъ еврейскій народъ легко могъ обоготворить образъ Божій, то есть почитать его за Бога, какъ сталъ почитать за Божество мѣднаго змія (Числ. 21; 4—9), котораго поэтому и истребилъ царь Езекія (4 Цар. 18; 4).

Съ другой стороны, Бога не могли изображать въ Ветхомъ Завѣтѣ и потому,

что Святая Троица явила Себя людямъ, открылась имъ только въ Новомъ Завѣтѣ.

Что касается ветхозавѣтныхъ святыхъ, то ихъ изображенія въ Ветхомъ Завѣтѣ не могли чествоваться, ибо до совершеннаго Спасителемъ искупленія міра всѣ ветхозавѣтные праведники находились подъ проклятіемъ, пока Христосъ, низойдя во адъ, не освободилъ ихъ отъ него (1 Петр. 3; 18—20).

9) До какихъ поръ будутъ существовать на землѣ храмы Божіи, а слѣдовательно и его святыни?

9) Храмы Божіи будутъ на землѣ до скончанія міра; это ясно видно изъ того, что антихристъ предъ вторымъ пришествіемъ Христа „сядетъ въ храмѣ Божіемъ и станетъ превозносить себя выше всего называемаго Богомъ *или святынею*“ (2 Ѳес. 2; 4), а этимъ именемъ, какъ мы уже знаемъ, называются въ Писаніи священныя изображенія (Числ. 10; 35—36. 1 Цар. 6; 19—21), почему и мѣсто, гдѣ они стояли, называлось „Святое Святыхъ“ (Евр. 9; 3. Исх. 26; 33—34).

10) Откуда еще видна необходимость почитанія св. иконъ?

10) Изъ Священнаго Преданія, то есть,— изъ устнаго ученія св. Апостоловъ, записаннаго отцами Церкви и сохраняемаго Ею, согласно повелѣнію Апостола: „Итакъ, братія, стойте и держите преданія, которымъ вы научены или словомъ или посланіемъ нашимъ“ (2 Ѳес. 2; 15).

11) Что же св. Преданіе говоритъ объ иконопочитаніи?

11) Оно учитъ, что св. иконы были въ Церкви Христовой не только въ 787 году, во время 7-го вселенскаго собора, какъ заблуждаются сектанты, но и гораздо раньше.

Еще 6-й вселенскій соборъ (въ 691 году) имѣлъ сужденіе объ изображеніи Спасителя

и постановилъ изображать Его только по человѣческому естеству, а не въ видѣ агнца, какъ нѣкоторые тогда Его изображали (правило 82-е).

Иконы были въ употребленіи *еще въ 4 вѣкѣ*, о чемъ находимъ свидѣтельства у св. отцовъ Церкви 4-го же вѣка. Такъ *св. Григорій Богословъ* говоритъ: „ангеламъ свойственно быть свѣтоносными и сіяющими, когда изображаютъ ихъ въ тѣлесномъ видѣ, что почитаю символомъ (знакомъ) естественной ихъ чистоты“ (Твор. Гр. Бог. ч. 2 стр. 268). *Св. Григорій Нисскій* говоритъ объ изображеніи принесенія въ жертву Авраамомъ Исаака, каковая икона, при взглядѣ на нее, всегда вызывала въ немъ слезы умиленія. Онъ же говоритъ объ иконѣ великаго мученика Θеодора Тирона и объ иконѣ Христа (Твор. Гр. Нис. ч. 4, стр. 393). *Св. Амвросій Медіоланскій*, говоря о бывшихъ ему видѣніяхъ предъ открытіемъ мощей св. мучениковъ Гервасія и Протасія, свидѣтельствуетъ, что при этомъ являлся ему ап. Павелъ такъ, „какъ онъ изображался на св. иконахъ“ (Письмо 53).

Есть еще болѣе раннія свидѣтельства объ иконахъ; такъ св. *Меѳодій Патарскій*, жившій *въ 3 вѣкѣ*, пишетъ: „устрояемыя изъ золота изображенія Ангеловъ Его (то есть Бога), началъ и властей, мы устрояемъ въ честь и славу Его“.

Объ иконахъ пишутъ *Климентъ Александрійскій* и *Тертуліанъ, жившій во 2 вѣкѣ*, а вѣдь во 2 вѣкѣ умеръ евангелистъ

Іоаннъ; очевидно, они лучше могли знать ученіе Апостоловъ объ иконахъ, чѣмъ наши сектанты *).

Священное Преданіе говоритъ, что *евангелистъ Лука* былъ живописецъ и написалъ иконы Спасителя и Богоматери; говоритъ Преданіе и о томъ, что Самъ Христосъ подарилъ Авгарю, царю Эдесскому *нерукотворенный Свой образъ*; объ этомъ пишутъ: армянскій церковный историкъ *Моисей* Хоренскій, жившій до отдѣленія армянской церкви отъ Восточной (460 г.), и церковный историкъ, епископъ Евсевій, жившій еще раньше его **).

Наконецъ, сама земля говоритъ противъ сектантовъ — иконоборцевъ, ибо и теперь при раскопкахъ въ Римскихъ катакомбахъ, то есть пещерахъ, гдѣ первые христіане, укрываясь отъ гнавшихъ ихъ язычниковъ, совершали богослуженіе и хоронили тѣла мучениковъ, находятъ иконы Спасителя и изображенія честнаго Креста Господня ***).

И такъ въ защиту св. иконъ говоритъ и св. Писаніе и св. Преданіе и сама мать-земля, сохранившая намъ ихъ отъ первыхъ временъ христіанства, говоритъ за нихъ нашъ разумъ и сердце наше.

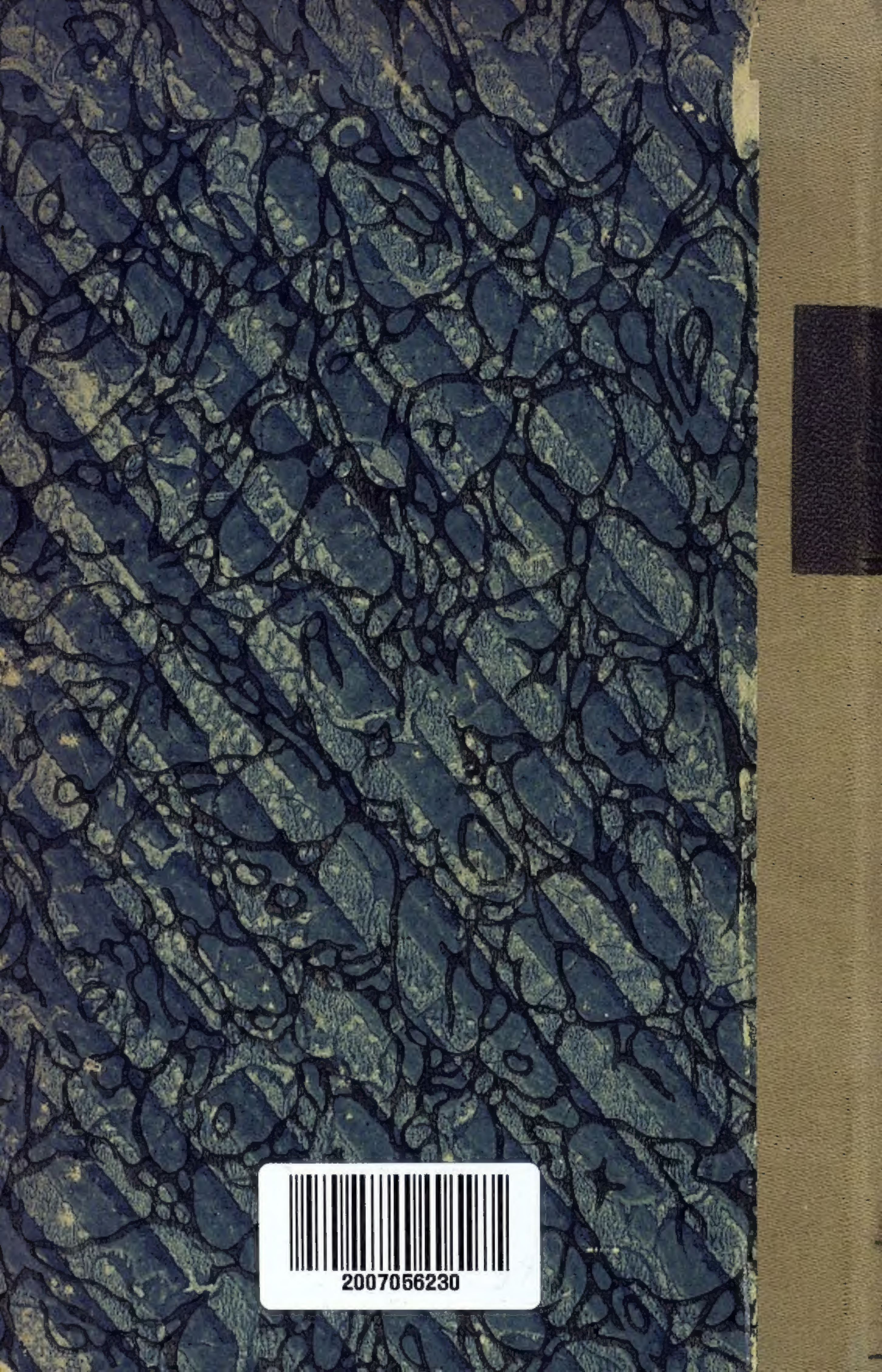
---

*) См. «Православное ученіе о почитаніи св. иконъ». Еп. Сергій. 1887 года стр. 74—75,

**) Тамъ же стр. 65—74.

***) Тамъ же стр. 70 -74 и 82—84.

Оглавленіе.


2007056230